अवहर्व में

मगवान श्री रजनीश

भगवान श्री रजनीश

अनहर्



रजनीश फाउन्डेशन

संकलन
मा आनन्द दिव्या
सम्पादन
स्वामी योग चिन्मय

परिरूप व सज्जा मा देव योजना संयोजन स्वामी नरेन्द्र बोधिसत्व

प्रकाशक मा योग लक्ष्मी रजनीश फाउन्डेशन १७, कोरेगांव पार्क पूना - ४११ ००१ मुद्रक ठाकुर प्रसाद शुक्ला शुक्ला प्रिटिंग एजेन्सी ४४६, शीश महल, बाजार सीताराम दिल्ली-११०००६

प्रथम संस्करण: २१ मार्च १६८१

प्रतियां: तीन हजार मूल्य: ३० रुपये

६ कापीराइट: १६६१, रजनीश फाउन्डेशन

पूर्व शब्द

यह आश्रम न तो भारत का है, न चीन का है, न जापान का है। यह आश्रम मनुष्यों का है। यह एक अंतर्राष्ट्रीय विरादरी है।...दुनिया में छह आद-मियों में एक भारतीय है, वही अनुपात इस आश्रम में होना चाहिए। छह विदेशी, उनमें एक भारतीय; तो ही यह अंतर्राष्ट्रीय विरादरी होगी।...

भारत का नहीं है आश्रम-याद रखना। भारत में हो सकता है, लेकिन भारत

का नहीं है; इंग्लैण्ड का नहीं है, अमरीका का नहीं है।...

आश्रम राजनीति में भरोसा नहीं करता। देशों का विभाजन राजनीति का भरोसा है।...और अगर धर्म भी इन सीमाओं को मानता है, तो उसे भी मैं राजनीति कहता हूं; वह धर्म नहीं है।

यहां तो अनुपात यही होगा : छह व्यक्ति होंगे, तो एक भारतीय होगा, पांच

विदेशी होंगे ।...

अंतर्राष्ट्रीय बिरादरी, एक छोटा-सा परिवार यहां वसता जाता है; बसेगा— जिसमें कोई भारतीय न होगा, कोई विदेशी न होगा; कोई अपना न होगा, कोई पराया न होगा।

छोटा है आश्रम, लेकिन आज पृथ्वी पर कोई ऐसी दूसरी जगह खोजनी मुश्किल है; जहां सभी जातियों, जहां सभी धर्मों, सभी राष्ट्रों के लोग हों, और बिना किसी

भेदभाव के जहां संगम पूरा हुआ हो।

यू० एन० ओ० में लोग मिलते हैं, लेकिन दुश्मन की तरह। वह कोई दोस्ती नहीं है। वहां हाथ बढ़ता भी है, तो सशतं; उसके पीछे शतं है। यहां सारा भेद-भाव मिट गया है। यहां एक संगम बनाने की चेष्टा है; एक तीर्थ बनाने की चेष्टा है।

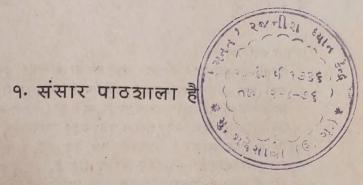
लेकिन भारतीयों को, खासकर जो बाहर हैं आश्रम से, उनको लग सकता है कि विदेशी क्यों हैं? तुम्हारी आंखें अंधी हैं। तुम्हें आदमी नहीं दिखाई पड़ता। तुम्हें सिर्फ देशी-विदेशी दिखाई पड़ते हैं; गोरा-काला दिखाई पड़ता है—भीतर की आत्मा नहीं दिखाई पड़ती, जिसका किसी देश से कोई लेना-देना नहीं है।

यहां परमात्मा के खोजी हैं, यहां न कम्युनिस्ट हैं, न गैर-कम्युनिस्ट हैं, न सोश-लिस्ट हैं; न चीनी हैं, न भारतीय हैं, न पाकिस्तानी हैं। यहां परमात्मा की खोज पर निकले लोग हैं, जो अपने को खोने को तैयार हैं। उसमें वे अपने देश को भी खोने को तैयार हैं, अपनी जाति को भी खोने को तैयार हैं, अपने धर्म को भी खोने को तैयार हैं।

—भगवान श्री रजनीश

त्रमुक्रम

	पूर्व शब्द	\$ P
		×
	संसार पाठशाला है	all a series
2.	नास्तिकता—अनिवार्य प्रक्रिया	38
n.	तप, ब्रह्मचर्य और सम्यक ज्ञान	प्रश
8.	वर्तमान क्षण की धन्यता	७२
	अंतःकरण का अतिक्रमण	83
	ऋषि पृथ्वी के नमक हैं	१२७
	. गुरु तीर्थ हैं	१४८
5.	चितन नहीं—मौन अनुभूति	१७३
	पहले ध्यान—फिर सेवा	982
ξο.	. सत्य का उद्घोषणा	280



पहला प्रश्न : भगवान, विश्वाम के लिए अनंत आकाश में उड़ने वाला पक्षी घास का छोटा-सा घोंसला बनाता है। और विश्वाम के लिए आदमी ने पहले गुफा स्रोजी और फिर झोंपड़ा और मकान बनाया। और आप आज 'अनहद में विस-राम' की चर्चा शुरू कर रहे हैं।

भगवान, यह 'अनहद में बिसराम' क्या है, यह हमें समझाने की कृपा करें।

आनंद मैत्रेय!

विश्राम के लिए पक्षी घोंसला बनाये, इसमें तो कुछ भी अड़चन नहीं है। क्योंकि घोंसले में किया गया विश्राम, आकाश में उड़ने की तैयारी का अंग है। आकाश से विरोध नहीं है घोंसले का। घोंसला सहयोगी है, परिपूरक है। सतत तो कोई आकाश में उड़ता नहीं रह सकता। देह तो थकेगी। देह को विश्राम की जरूरत भी पड़ेगी। इसलिए घोंसला शुभ है, सुंदर है, सुखद है। इतना ही स्मरण रहे कि घोंसला आकाश नहीं है। सुबह उड़ जाना है; रैन बसेरा है। लक्ष्य तो आकाश ही है; घोंसला पड़ाव है। गंतव्य, मंजिल—वह तो अनंत आकाश है; वह तो सीमाओं के पार जाना है।

जहां तक सीमा है, वहां तक दुख है; सीमा ही दुख है। सीमा में होना अर्थात कारागृह में होना। जितनी सीमाएं होंगी, उतना ही आदमी जंजीरों में होगा। सब सीमाएं टूट जायें, तो सब जंजीरें गिर जायें। कारागृह के इस मुक्ति के उपाय का नाम ही धर्म है।

संसार का अर्थ है —कारागृह से चिपट जाना; कारागृह को पकड़ लेना; जंजीरों को आभूषण समझ लेना। तोड़ने की तो बात दूर, कोई तोड़े तो उसे तोड़ने न देना!

सपनों को सत्य समझ लेना और रास्ते के पड़ाओं को मंजिल मान कर रुक जाना । बस, संसार का इतना ही अर्थ है । संसार न तो दुकान में है, न बाजार में है; न परिवार में है, न संबंधों में है । संसार है इस भ्रांति में, जो पड़ाव को मंजिल मान लेती है । संसार है इस अज्ञान में, जो क्षण भर के विश्राम को शास्त्रत आवास बना लेता है।

घोंसला बनाओ; जरूर बनाओ; सुंदर बनाओ, प्रीतिकर बनाओ। तुम्हारें सृजन की छाप हो उस पर। तुम्हारे व्यक्तित्व के हस्ताक्षर हों उस पर। फिर घोंसला हो, कि झोंपड़ा हो, कि मकान हो, कि महल हो — अपनी सृजनात्मक ऊर्जा उसमें उंडेलो। मगर एक स्मरण कभी न चूके; सतत एक ज्योति, बोध की भीतर जलती रहे — 'यह सराय है।' आज नहीं कल, कल नहीं परसों, इसे छोड़कर जाना है; जाना ही पड़ेगा। तो जिसे छोड़कर जाना है, उसे पकड़ना ही क्यों? रह लो; जी लो; उपयोग कर लो। आग्रह न हो, आसिनत न हो।

दो तरह के लोग हैं। एक हैं, जो संसार में रहते हैं और संसार में गहन आसिवत निर्मित कर लेते हैं। दूसरे हैं, जो संसार से भाग खड़े होते हैं। जिनको हमने सिदयों तक संन्यासी कहा है, थे वे केवल भगोड़े। उन्हें हमने पूजा है; उनकी हमने अर्चना की है। उनके लिए हमने दीये जलाये, धूप वारी; उनके ऊपर हमने फूल चढ़ाए, केसर छिड़की! क्योंकि हमें लगा कि अपूर्व, अद्वितीय, असंभव कार्य उनने कर दिखाया है। हमसे तो छूटता नहीं, और वे छोड़कर चले गये! लेकिन उनसे भी छूटा नहीं है। असल में कहीं पकड़ न जार्ये, इस डर से भाग खड़े हुए हैं।

'छूटने' में और 'छोड़ने' में फर्क है। छूटना तो बोध की प्रक्रिया है; वह तो सम्यक जागरण है; उसकी सहज निष्पत्ति है।

दो फकीर एक जंगल में यात्रा कर रहे थे—गुरु और शिष्य । बूढ़ा गुरु, युवा शिष्य । युवा शिष्य बहुत हैरान था! ...हैरान था इसलिए कि ऐसी बात उसने अपने गुरु में कभी देखी ही न थी । कुछ नयी ही बात हो रही थी आज । गुरु बार-वार अपनी झोली में हाथ डाल कर कुछ टटोल लेता था । थोड़ी देर में फिर...थोड़ी देर में फिर...! झोली में उसका जी अटका था । शिष्य सोचता था कि क्या मोंकते नहीं देखा । आज क्या माजरा है?

फिर सांझ होने लगी। सूरज ढलने लगा। वे कुंए पर हाथ-मुंह धोने, थोड़ा विश्राम करने, थोड़ा कलेवा कर लेने को रुके। गुरु पानी भरने लगा। झोला उसने अपने शिष्य को दिया और कहा—'जरा सम्हाल कर रखना!' ऐसा भी अपर न मालूम कितने कुंओं पर रुकना हुआ था। ना मालूम कितने घाटों पर जगी।

जब गुरु पानी भरने लगा, तो शिष्य ने झांक कर झोले में देखा । सोने की एक ईट कोले में थी । सब राज खुल गया । उसने ईंट को तो निकाल कर बाहर कुंए के पास फॅंक दिया एक गड्ढे में और उसी वजन का एक पत्थर झोले में रख दिया । गुरु ने जल्दी से हाथ-मुंह धोया, नाश्ता किया। बीच-बीच में झोले पर नजर भी रखी। एक-दो बार चेताया भी शिष्य को कि झोले का खयाल रखना। शिष्य हंसा, उसने कहा, 'पूरा खयाल है; आप बिलकुल निष्फिक रहें। चिंता की अब कोई बात ही नहीं!'

जैसे ही निपटे, चलने को आगे बढ़े, गुरु ने जल्दी से झोला वापस ले लिया। अकसर तो यूं होता था कि झोला शिष्य को ही ढोना पड़ता था। आज गुरु शिष्य पर झोले का बोझ डालने को राजी न था! जल्दी से झोला अपने कंधों पर ले लिया। बाहर से ही टटोल कर देखा; वजन पूरा है; ईंट भीतर है। निश्चिन्त हो चलने लगा। फिर बार-बार कहने लगा, 'रात हुई जाती है। दूर किसी गांव का टिमटिमाता दीया भी दिखाई पड़ता नहीं! जंगल है। अंधेरा है। अमावस है। चोर, लफंगे, लुटेरे...कोई भी दुर्घटना घट सकती है।'

जब भी गृरु यह कहे, शिष्य हंसे । आखिर गुरु ने दो मील चलने के बाद पूछा कि 'तु हंसता क्यों है?'

शिष्य ने कहा, 'मैं इसलिए हंसता हूं कि अब आप बिलकुल निश्चिन्त हो जायें। आपकी चिंता का कारण तो मैं कुंए के पास ही फेंक आया हूं।'

तब घबड़ा कर गुरु ने झोले में हाथ डाला। देखा तो पत्थर था। सोने की ईंट तो जा चुकी थी। क्षण भर को तो सदमा लगा। छाती की धकधक रक गयी होगी! श्वास ठहरों की ठहरी रह गयी होगी। लेकिन फिर बोध भी हुआ। बोध यह हुआ कि दो मील तक झोले में तो पत्थर था, लेकिन मैं यूं मानकर चलता रहा कि सोने की ईंट है, तो मोह बना रहा। जिंदगी भर भी अगर मैं यह मानकर चलता रहता कि सोने की ईंट है, तो मोह बना रहता। मोह ईंट में नहीं था, मेरी भ्रांति में था। मोह ईंट में होता, तो इन दो मीलों तक मोह के होने का कोई कारण न था; चिंता की कोई वजह न थी। मेरी आसक्ति मेरे भीतर थी— बाहर की ईंट में नहीं। जिंदगी भर भी आसक्त रह सकता था—अगर यह भ्रांति बनी रहती कि ईंट सोने की है। और तत्क्षण भ्रांति टूट गयी, जैसे ही जाना कि ईंट पत्थर की है।

झोला वहीं गिरा दिया। खिलखिला कर हंसा। वहीं बैठ रहा। कहा, 'अब कहां जाना है? अब गांव वगैरह खोजने की कोई जरूरत नहीं है। वैसे ही बहुत यके हैं। अब आज रात इसी वृक्ष के नीचे सो रहेंगे।'

शिष्य ने कहा, 'अंधेरा है। अमावस है। चोर हैं, लुच्चे हैं, लफंगे हैं, लुटेरे हैं!'
गुरु ने कहा, 'रहने दे। अब कुछ भेद नहीं पड़ता। अब अपने पास ईंट ही
नहीं; अपने पास सोना ही नहीं, तो लूटने वाला भी क्या लूटेगा!'

इसे मैं छूटना कहता हूं। छोड़ा नहीं —छूटा। एक बोध जगा। एक समझ गहरी हुई। एक बात साफ हो गयी कि सब उपद्रव भीतर है — वाहर नहीं। बाहर तो सिर्फ बहाने हैं, निमित्त, खूंटियां—जिन पर हम अपने भीतर के उपद्रव टांग देते हैं। फिर धन हो, पद हो, प्रतिष्ठा हो, परिवार हो, प्रियजन हों, मित्र हों; देह हो, मन हो...कोई भी बहाना काम दे देगा। लेकिन अगर भीतर टांगने को ही कुछ न बचा हो, तो फिर सब बहाने रहे आयें, क्या फर्क पड़ता है? फिर बाजार में बैठो, कि मरघट में—बराबर है।

वे जो भगोड़े हैं, उनसे संसार 'छूटा' नहीं है; उन्होंने 'छोड़ा' है। और दोनों शब्दों में उतना ही भेद है, जितना जमीन और आसमान में। छूटना तो बोध से होता है; छोड़ना भय से होता है; भय और बोध का क्या नाता? क्या संबंध? वे तो विपरीत हैं; उनका तो कभी मिलन होता ही नहीं।

बोध — और भय? भय तो पलता है अंबेरे में। और बोध जगता है उजेले में। बोध है सबह; और भय है अमावस की रात। दोनों का कैसा मिलन?

वे जो भाग गये हैं छोड़ कर, छिप गये हैं जाकर पहाड़ियों में, गुफाओं में —वे सिर्फ भयभीत हैं, डरे हुए हैं। डर है कि संसार में अगर रहे, तो आसक्ति पकड़ लेगी। मगर संसार ने कभी किसी को पकड़ा है?

तुम कल न मरो, आज मर जाओ, तो संसार तुम्हें क्षण भर न रोकेगा — कि न जाओ; कि ठहरो; कि कुछ देर तो ठहरो! तुम्हारे बिना कैसे चलूंगा? कि तुम्हारे अभाव में, तुम्हारे बिना सब अस्त-व्यस्त हो जायेगा; अराजकता हो जायेगी! तुम नहीं, तो फिर जिंदगी कहां? एक जाओ, ठहर जाओ — थोड़ी देर और। जरा सम्हल लेने दो; परिपूरक खोज लेने दो। फिर चले जाना। ऐसी जल्दी क्या है।

कल के मरते आज मर जाओ, संसार को क्या पड़ी है! कुछ अंतर ही नहीं पड़ता। कितने लोग आये, कितने लोग गये! कितने लोग आते रहे, जाते रहे! कितने लोग आते रहेंगे, जाते रहेंगे—संसार अपनी जगह है।

संसार तुम्हें पकड़ता नहीं। तुम संसार को पकड़े हुए हो। इसलिए छोड़कर कहां भाग रहे हो? अगर पकड़ने की आदत तुम्हारी है, तो तुम्हारे साथ चली जायेगी। उसे कैसे छोड़ोगे? वह तो भीतर है। तो हो सकता है—महल छोड़ दो; झोंपड़ा पकड़ लोगे। सिंहासन छोड़ दो; लंगोटी पकड़ लोगे! तिजोरियां छोड़ दो, भिक्षापात्र पकड़ लोगे। राज्य छोड़ दो, कुछ ग्रंतर न पड़ेगा। एक वृक्ष की नीचे बैठ रहोगे, उस पर कटजा कर लोगे कि 'यह मेरा वृक्ष! इसके नीचे कोई

पकड़ोगे तुम जरूर। क्योंकि पकड़ कहीं यूं जाती है! पकड़ तो केवल समझ से जाती है। इसलिए मैं अपने संन्यासी को कहता हूं—भागना मत। भागना है भय। और भय तो कायरता है। और कायर तो संसार भी नहीं पा सकता—सत्य को क्या खाक पायेगा? इसलिए मेरे मन में भगोड़ों के प्रति कोई आदर नहीं है,

कोई सम्मान नहीं है। वे चाहे कितने ही बड़े भगोड़े रहे हों, और चाहे उन्होंने कितने ही लोगों को प्रभावित कर दिया हो।

लोग तो अपने से विपरीत व्यक्ति से प्रभावित हो जाते हैं।

एक आदमी सिर के वल खड़ा हो जाये और भीड़ लग जायेगी। अब यूं सिर के बल खड़ा होना कोई बड़ी बात नहीं। कोई भी मूढ़ कर सकता है। सच तो यह है सिवाय मूढ़ के और कौन करेगा! अगर परमात्मा को तुम्हें सिर के बल ही खड़ा करना था, तो उसने सिर में टांगें उगा दी होतीं। परमात्मा शीर्षासन में बहुत उत्सुक नहीं है। अगर परमात्मा को ही तुम्हें कांटों की सेज पर लिटाना होता, तो तुम्हारे साथ ही कांटों की सेज भेज दी होती; इंतजाम कर दिया होता। उसने नुम्हारे प्रवास के लिए पूरा इंतजाम करके भेजा है।

अगर परमात्मा उत्सुक होता तुम्हारे उपवासों में, तो उसने तुम्हें भूखा रखने की कला ही सिखा दी होती। अरे, जो भूख दे सका, वह भूखापन नहीं दे सकता था?

अगर परमात्मा उत्सुक होता कि तुम छोड़ दो प्रियजन, तुम छोड़ दो मित्रजन, तुम छोड़ दो परिवार, तुम छोड़ दो लोग — तो तुम्हें परिवार में और प्रियजनों में, मित्रों में पैदा ही क्यों करता! यूं ही जैसे आकाश से वर्षा होती है, तुम भी बरस गये होते...।

जार्ज गुरजिएफ कहा करता था कि तुम्हारे महात्मा, तुम्हारे सभी महात्मा पर-मात्मा के दुश्मन मालूम होते हैं। परमात्मा एक काम करता है, तुम्हारे महात्मा उससे उलटा काम करने को बताते हैं!

लेकिन राज है। राज यह है कि परमात्मा तो तुम्हें सहज, स्वाभाविक बनाता है; महात्मा तुम्हें असहज, अस्वाभाविक बनाते हैं। क्योंकि असहज—अस्वाभाविक होकर ही तुम आकर्षण के बिन्दु बनते हो। लोगों के लिए तुम्हारे प्रति सम्मान तभी पैदा होगा, जब तुम कुछ उलटा करो।

अमरीका में एक विचारक हुआ—राबर्ट रिप्ले। वह प्रसिद्ध होना चाहता था। कौन प्रसिद्ध नहीं होना चाहता? चाहता था कि सारी दुनिया उसे जान ले। गांव में एक बहुत बड़ा सरकस आया हुआ था। सोचा उसने कि सरकस इतना प्रसिद्ध है, जगजाहिर है; इसके मैंनेजर को जरूर कुछ सूत्र पता होंगे प्रसिद्धि के। तो मैंनेजर से उसने अलग से मुलाकात ली और कहा कि 'मुके भी कुछ राज बताओ; मैं भी प्रसिद्ध होना चाहता हं।'

मैनेजर ने यूं ही मजाक में कहा...। सरकस का ही मैनेजर था; धंधा ही मजाक का था, तमाशबीनी का था। उसने कहा, 'इसमें क्या खास बात है! तुम अपने सिर के आधे बाल कटा लो, और चुपचाप, बिना कुछ बोले जमीन पर टकटकी बांधे पूरे न्यूयार्क की सड़कों पर चक्कर काटते रहो। तीन दिन बाद आना।' तीन दिन बाद वह आया, तो साथ में अखबारों की बहुत-सी कटिंग भी लाया। क्योंकि अखबारों में तस्वीरें ही छप गयीं। चर्चा हो गयी गांव में, घर-घर में कि यह कौन है आदमी! आधे सिर के बाल कटाये हुए! कौन प्रसिद्ध न हो जायेगा?

रिप्ले ने मैनेजर को बहुत धन्यवाद दिया और कहा, 'अब आगे के लिए कुछ और बतायें! न्यूयार्क में तो जलवा हो गया; डुंडी पिट गयी! एक बच्चा ऐसा नहीं है, जो न जानता हो! गांव-गांव, आसपास भी खबर फैलने लगी।'

मैनेजर ने कहा, 'अब तुम ऐसा करो : एक बड़ा आईना खरीदो । उस आईने को अपनी कमर पर बांध लो । आईने में देखो, तो पीछे का रास्ता दिखाई पड़ेगा । और बस, पीछे की तरफ चलो—आगे की तरफ नहीं । पूरी अमरीका का चक्कर लगा डालो । और रिप्ले ने वही किया—और चक्कर पूरा होते-होते अमरीका में ही नहीं, सारी दुनिया में प्रसिद्ध हो गया—'यह कौन आदमी है!'

और उससे कहा, 'तू बिलकुल चुप रहना। बोलना है ही नहीं!' जितना चुप रहेगा, उतना ही अच्छा। बोले, तो कहीं बात ही न खुल जाये!' बुद्धिमान आदमी का बोलना अच्छा, बुद्धू का चुप रहना अच्छा। क्योंकि बुद्धू चुप रहे, तो बुद्धिमान मालूम होता है!

सो रिप्ले बिलकुल चुप रहा। लाख लोगों ने पूछा। मुस्कराए! कुछ कहे ही न। अरे, राज की बातें कहीं कहीं जा सकती हैं! शब्दातीत! कहो भी तो कैसे कहो? अनिवंचनीय है! प्रवचन से तो मिलती नहीं। बोलने से तो मिलती नहीं। कहने से तो कही नहीं जाती। हस्तांतरणीय नहीं। कोई जानने वाला ही जान ले, तो जान ले।

और मजा तो तब हुआ, जब रिप्ले ने पाया कि कुछ उसके शागिर्द भी पैदा हो गये; उसके पीछे-पीछे चलने लगे। उन्होंने भी छोटी-छोटी व्यवस्थाएं करलीं। जिससे जैसा दर्पण बन सका, ले आया। अकेला नहीं, अब रिप्ले की एक कतार चलने लगी! और वे भी सब चुप। अरे जब गुरु ही चुप—तो शिष्य भी चुप!

कुछ भी जो सामान्य नहीं है, असामान्य है; जो स्वाभाविक नहीं है, अस्वा-माविक है—उससे लोग प्रभावित होते हैं। लोगों को प्रभावित करना अहंकार की बड़ी गहरी अभीष्सा है।

ये जो भगोड़े हैं, इनसे लोग प्रभावित हुए। इनसे प्रभावित होने का कुल कारण इतना था कि ये कुछ कर रहे थे, जो अस्वाभाविक था। स्वाभाविक आदमी से

जापान का एक सम्राट सद्गुरु की तलाश कर रहा था। बहुत तलाश की; सद्गुरु न मिला—सो न मिला। जो-जो नाम ज्ञात थे, परिचित थे, पहचाने थे—वहां-वहां गया, लेकिन तृष्ति न हुई। अपने बूढ़े वजीर से पूछा कि 'मैं तो युवा हूं, तुम तो बूढ़े हुए। तुम्हें तो कुछ पता होगा। कोई तो ऐसा आदमी होगा…!

वह बूढ़ा हंसने लगा। उसने कहा, 'आदमी तो हैं, लेकिन तुम न पहचान सकोगे। क्योंकि सच्चा सद्गुरु विलकुल सहज-स्वाभाविक होगा। उसमें कोई सींग थोड़े निकले होते हैं, जो तुम पहचान लोगे! तुम तलाश कर रहे हो किसी उलटे-सीधे आदमी की। लोग तो मिलेंगे बहुत उलटे-सीधे। मगर जो अभी खुद ही उलटे-सीधे हैं, वे तुम्हें क्या लाख उपाय भी करें, तो मार्गदर्शन दे सकेंगे? तुम्हें भी और अस्त-व्यस्त कर देंगे। तुम वैसे ही अराजक अवस्था में हो, वे तुम्हें और अराजक कर देंगे। मैं एक आदमी को जानता हूं...।

सम्राट तो उत्सुक था। वजीर को कहा, 'मैं चलने को राजी हूं।'

वे दोनों गये मिलने उस फकीर को । वजीर चरणों पर गिर पड़ा फकीर के, लेकिन सम्राट ने उस आदमी को देखकर इस योग्य न पाया कि इसके चरणों में गिरे । आदमी बिलकुल साधारण था । और काम भी क्या कर रहा था? लक-ड़ियां काट रहा था। अब कहीं सद्गुरु लकड़ी काटते हैं? कि कहीं महावीर लकड़ी काटते मिल जायें! कि बुद्ध लकड़ी काटते मिल जायें! सद्गुरु कहीं लकड़ी काटते हैं?

सम्राट ने अपने वजीर से कहा कि 'यह आदमी लिकड़ियां काट रहा है! इसकी क्या खुबी है?'

वजीर ने कहा, 'इसकी यही खूबी है। इसी से पूछो कि इसकी साधना क्या है।' तो पूछा फकीर से कि 'तेरी साधना क्या है?'

फकीर कोई और नथा, भेन सद्गुरुथा, बोकोजू। उसने कहा, 'मेरी कोई साधना नहीं। जब भूख लगती है, तो भोजन कर लेता हूं। और जब नींद आती है तो सो जाता हूं। मेरी कोई और साधना नहीं है।'

सम्राट ने कहा, 'लेकिन यह कोई साधना हुई! यह भी कोई साधना हुई? यह तो हम सभी करते हैं। जब भूख लगती है—भोजन करते हैं। जब नींद आती है—सो जाते हैं!'

बोकोजू ने कहा कि 'नहीं। इतने जल्दी निष्कर्ण न लो। कई बार तुम्हें भूख लगती नहीं—और तुम भोजन करते हो। और कई बार तुम्हें भूख लगती है—और भोजन नहीं करते। और कई बार तुम्हें नींद आती है—और तुम सोते नहीं। और कई बार तुम्हें नींद नहीं आती—और तुम सोने की चेष्टा करते हो। इतना ही नहीं, तुम जब भोजन करते हो, तब और भी हजार काम करते हो। यंत्रवत भोजन करते रहते हो, और मन न मालूम किन-किन लोकों में भागा रहता है! और जब तुम सोते हो, तब तुम सिर्फ सोते ही नहीं। कितने-कितने सपने देखते हो! कहां-कहां नहीं जाते! क्या-क्या नहीं करते! मन का व्यापार जारी रहता है। मैं जब भोजन करता हूं, तो सिर्फ भोजन ही करता हूं। बस, भोजन ही करता हूं। उस वक्त भोजन करने के सिवाय बोकोजू में और कुछ भी नहीं होता। और

जब सोता हूं, तो सिर्फ सोता हूं; उस समय सोने के सिवाय बोकोजू में और कुछ भी नहीं होता। और जब मुक्ते नींद आती है, तो मैं एक क्षण भी टालता नहीं; तत्क्षण सो जाता हूं।

बोकोजू के संबंध में कहानियां हैं कि कभी-कभी बीच प्रवचन देते में, सो-सो जाता था! नींद आ गयी, तो बोकोजू क्या करे? इतना नैसर्गिक आदमी! और जाता था! नींद आ गयी, तो बोकोजू क्या करे? इतना नैसर्गिक आदमी! और जाता था! नींद आ गयी, तो बोकोजू क्या करें? इतना नैसर्गिक अप्तिर को तो ब्रह्म मुहूर्त में नहीं उठते?' बोकोजू ने कहा, क्या मुहूर्त में उठना चाहिए। तुम ब्रह्म मुहूर्त में नहीं उठते?' बोकोजू ने कहा, 'मैंने परिभाषा बदल ली अनुभव से। फकीर जब उठे, तब ब्रह्म मुहूर्त। जब नींद खूले, तो भीतर का ब्रह्म जागना चाहता है—यह ब्रह्म मुहूर्त...।'

और जब भीतर का ब्रह्म सोना चाहता है, तो तुम अलार्म भर कर और जबर-दस्ती उठने की कोशिश कर रहे हो। ठंडा पानी छिड़क रहे हो आंखीं पर। राम-राम जप रहे हो। भाग-दौड़ कर रहे हो। दंड-बैठक लगा रहे हो कि किसी तरह नींद टूट जाये। क्योंकि स्वर्ग जो जाता है! ब्रह्म मुहूर्त में जगे बिना स्वर्ग तो जा न सकोगे!

बोकोजू कहता, 'जब नींद खुल गयी, तब ब्रह्म मुहूर्त ।' तो कभी-कभी दोपहर तक सोया रहता। और कभी-कभी आधी रात तक जागा रहता। जब नींद आयेगी, तब सोयेगा। जब भूख लगी, तो भोजन करेगा। कभी-कभी दिन-दो-दिन बीत जाते और भोजन न करता। वह उपवास न था। और कभी-कभी दिन में दो बार भोजन करता। इतना नैसर्गिक...!

मगर ऐसे आदमी से कौन प्रभावित हो? हम तो उलटे-सीघे लोगों से प्रभावित होते हैं। इसलिए भगोड़ों ने मनुष्य को बहुत ज्यादा प्रभावित किया। वे हमसे उलटे थे। और हमसे उलटे थे इसलिए, मैं तुमसे कहता हूं—हम से जरा भी भिन्न न थे। हम जैसे ही थे। बस, हम पैर के बल खड़े हैं; वे सिर के बल खड़े थे। हम सोने के पीछे दीवाने हैं; वे डरते थे कि कहीं सोना छून जाये।

हम स्त्रियों के पीछे भागे जा रहे हैं, वे स्त्रियों के प्रति पीठ करके भागे जा रहे थे। मगर भाग जारी थी। और दोनों का केन्द्र स्त्री थी। एक स्त्री की तरफ भाग रहा है; एक स्त्री से भाग रहा है। मगर दोनों की नजर स्त्री पर अटकी है। एक कहता है कि 'स्त्री में ही स्वर्ग है।' और एक कहता है—'स्त्री नर्क का द्वार है।' मगर दोनों के लिए स्त्री महत्वपूर्ण है। किसी के लिए स्वर्ग का द्वार; किसी के लिए तर्क का द्वार। मगर द्वार स्त्री ही है।

मगर स्त्री से खुटकारा नहीं है ऐसे । न पुरुष से छुटकारा है । न धन से छुट-

विश्वाम बनाने के लिए, विराम में जाने के लिए पंछी घोंसला बनाते हैं, मनुष्य झोंपड़े बनाते हैं या महल बनाते हैं। कुछ बुरा नहीं। बस, इतनी ही याद रहे कि उन सीमाओं में आबद्ध न हो जाना। वे सीमाएं तुम्हारी सीमाएं नहीं हैं। कोई सीमा तुम्हारी सीमा नहीं है।

रहो जरूर, मगर अतिथि की तरह रहना; आतिथेय मत हो जाना । मेहमान की तरह रहना; मेजबान न हो जाना । तो फिर तुम जहां हो, वहीं संन्यासी हो । आनंद मैत्रेय! तुमने पूछा कि 'विश्वाम के लिए अनंत आकाण में उड़ने वाला

पक्षी घास का छोटा-सा घोंसला बनाता है...। वह उड़ने के लिए जरूरी है। उड़ने के लिए शक्ति संयोजित करनी होगी। जागने के लिए सोना होगा। भागने के लिए बैठना होगा। नहीं तो ऊर्जा विनष्ट हो जायेगी।

वह घोंसला आकाश का दुश्मन नहीं; संगी-साथी है। आकाश का हिस्सा है; आकाश ही है। मगर कोई पक्षी घोंसले को पकड़कर नहीं बैठ जाता।

तुमने देखा! अंडे फूटते हैं; नये पक्षी पैदा होते हैं। रुकते हैं तब तक घोंसले में, जब तक उड़ने के योग्य नहीं हो जाते। और जिस दिन उड़े कि उड़े।...फिर लौटकर आते ही नहीं। फिर घोंसले बनायेंगे, जब उनको खुद अंडे रखने होंगे। जरूरत है, तो उपयोग करो। संसार का उपयोग करो।

संसार नहीं बांधता है । संसार से भागो मत-जागो ।

तुम कहते हो — और विश्वाम के लिए आदमी ने पहले गुफा खोजी, फिर झोंपड़ा और मकान बनाया। और आज आप 'अनहद में विसराम' की चर्चा गुरू कर रहे हैं...!

यह अनहद में विश्वाम अंतिम विश्वाम है। यह आखिरी घोंसला है। फिर उसके पार और मकान नहीं बनाने पड़ते। शाश्वत घर मिल गया, फिर क्या मिट्टी के घरघूले बनाने? क्या फिर रेत के मकान बनाने! जो अभी बनाये और अभी गिरे! फिर क्या क्षणभंगुर में समय को व्यतीत करना है, और व्यर्थ करना है! अनहद में बिसराम' दिरया की इस अद्भुत सूचना का अंग है:

जात हमारी ब्रह्म है, माता-पिता है राम। गिरह हमारा सून्न में, अनहद में बिसराम।।

इस सूत्र को समझ लो। यह सूत्र संन्यास का सार है।

'जात हमारी ब्रह्म है'—जात का अर्थ होता है: जहां से हम जन्मे; जो हमारा वास्तविक जीवन-स्रोत है। इसिलए तुम्हारी जात हिन्दू नहीं है, और मुसलमान नहीं है, और ईसाई नहीं है। क्योंकि बच्चा जब पैदा होता है, उसे पता हो नहीं होता कि हिन्दू है कि ईसाई है कि मुसलमान है। बच्चा जब पैदा होता है, तो न तो संस्कृत बोलता है; न अरबी बोलता है; न लेटिन, न थीक।

मैंने सुना है: एक फ्रेंच दम्पति ने जिनके बच्चे पैदा नहीं होते थे, एक अनाथ-आश्रम से एक स्वीडिश बच्चे को गोद ले लिया। जिस दिन उन्होंने स्वीडिश बच्चे

को गोद लिया, फरेंच दम्पति ने, दोनों ने ही एक स्वोडिश शिक्षिका रख ली और स्वीडिश भाषा सीखने लगे! अचानक! पास-पड़ोस के लोगों ने पूछा कि 'क्या हुआ? स्वीडिश भाषा किसलिए सीख रहे हो? क्या स्वीडन में बस जाने का इरादा है? या कि स्वीडन की लम्बी यात्रा पर जा रहे हो?'

उन्होंने कहा, 'नहीं, नहीं । एक स्वीडिश बच्चे को गोद लिया है । इसके पहले कि वह बड़ा हो और स्वीडिश भाषा में बोलना शुरू करे, हमें कम से कम स्वी-डिश तो सीख लेनी चाहिए। नहीं तो हम समर्भेंगे क्या खाक कि वह क्या बोल रहा है?'

बच्चे न तो स्वीडिश बोलते हैं, न फ्रेंच, न हिन्दी, न अंग्रेजी। बच्चों की कोई भाषा नहीं होती; शून्य उनकी भाषा होती है; मौन उनकी भाषा होती है। और उनकी कोई जात नहीं होती । हिन्दू नहीं, मुसलमान नहीं, ईसाई नहीं । सब जातें हम थोप देते हैं। और क्या गजब हुआ है! जातों पर जातें थोपे चले जाते हैं। हिन्दू होने से ही काम नहीं चलता । फिर उसमें ब्राह्मण; फिर उसमें क्षत्रिय; फिर वैश्य; फिर शुद्र । इतने से भी काम नहीं चलता । फिर अब ब्राह्मणों में भी कोकणस्य और देशस्य!

विनोबा भावे से किसी ने पूछा कि 'आप कोकणस्थ ब्राह्मण हैं या देशस्थ?' विनोबा ने अपनी सूझ-बूझ के हिसाब से ठीक ही उत्तर दिया, हालांकि मुभेः कुछ बहुत ठीक नहीं लगता । उन्होंने कहा, 'न तो मैं कोकणस्थ ब्राह्मण हूं, न

देशस्थ । मैं तो स्वस्थ बाह्मण हं।'

बात तो ठीक है,। लेकिन मेरा इतना ही निवेदन है कि इसमें पुनरुक्ति है। 'स्वस्थ' 'ब्राह्मण'—दोनों का एक ही अर्थ होता है। 'स्वस्थ' का अर्थ होता है— स्वयं में स्थित हो जाना। और ब्राह्मण का अर्थ होता है—स्वयं के ब्रह्म को जान लेना । इसलिए 'स्वस्थ ब्राह्मण'-एक ही बात को कहने के लिए दो शब्द उपयोग कर रहे हो। उचित नहीं है। ब्राह्मण होना काफी है। स्वस्थ होना काफी है। 'स्वस्थ ब्राह्मण' होने की कोई जरूरत नहीं है। एक ही वात को कहने के लिए दो शब्द क्यों उपयोग करना?

लेकिन यूं उनकी बात ठीक है कि कोकणस्थ नहीं, देशस्थ नहीं। लेकिन खतरा यह है कि कुछ स्वस्थ ब्राह्मण पैदा हो सकते हैं। ऐसे तो जातियां पैदा होती हैं। विनोवा के पीछे चलने वाले ब्राह्मण कहने लग सकते हैं कि हम स्वस्थ ब्राह्मण हैं।

क्या ब्राह्मण होना पर्याप्त नहीं है? क्या ब्रह्म होना काफी नहीं है? क्या ब्रह्म से और कोई परिष्कार हो सकता है? क्या ब्रह्म को सुंदर बनाया जा सकता है कुछ और शब्द उस पर आरोपित कर दिए जायें तो?

दरिया ठीक कहते हैं—'जात हमारी ब्रह्म है।' तो न तो हम हिन्दू हैं, न

मुसलमान, न ईसाई; न बाह्मण, न शुद्र, न क्षत्रिय, न वैश्य । हम ब्रह्म से आये हैं। 'ब्रह्म' का अर्थ है-जीवन का स्रोत; इस विराट अस्तित्व का मूल स्रोत । उस ब्रह्म से हमारा आना हुआ है, और उसी में हमें लौट जाना है। और जिसने इन दोनों के बीच, आने और जाने के बीच, आवागमन के बीच, उसकी पहचान लिया-फिर उसका आवागमन मिट जाता है। जिसने जन्म और मृत्यु के बीच अपने भीतर के ब्रह्म को पहचान लिया, फिर उसे द्वारा आने की कोई जरूरत नहीं रह जाती।

यह जीवन है ही इसलिए-पाठशाला है-कि हम अपने भीतर के ब्रह्म के प्रति सजग हो सकें, जाग सकें, पहचान सकें।

पहचान के लिए एक गणित खयाल में रखना। मछली सागर में पैदा होती है, लेकिन जब तक सागर में रहेगी, उसे पता ही नहीं चलेगा कि सागर क्या है। खींच लो सागर से...। कहो किसी मछुए से--- निकाल ले मछली को सागर के बाहर। छोड दो तट पर-धप में, तपी हुई रेत पर। तड़पने दो थोड़ा। और फिर उसे वापस सागर में छोड़ दो। मछली वही है, सागर वही है, लेकिन सब बात बदल गयी। अब मछली जानती है कि सागर क्या है। पहले नहीं जानती थी। अब बोध हुआ। अब पता चला कि सागर ही मेरा जीवन है, मेरा आनंद है, मेरा उत्सव है। अब पता चला - सागर ही मेरा संगीत है; सागर ही मेरा नृत्य है। सागर से क्षण भर को छटना और नर्क और पीड़ा और दुर्दिन और दुर्भाग्य की शुरुआत।

हम बहा के सागर से आते हैं; मछलियां हैं, जो संसार के तट पर फेंक दी गयीं। जानबुभ कर फेंकी गयी हैं, ताकि पाठ सीख लें। पाठ सीखने का एक ही उपाय है कि थोड़ी देर के लिए बिछुड़न हो जाये। अगर मिलन कभी टूटे ही न, तो बोध नहीं होता।

एक बहुत बड़े अमीर ने जीवन के अंतिम दिनों में तय किया कि सब मैंने पा लिया-धन, पद, प्रतिष्ठा; हीरों के ढेर लग गये, लेकिन सुख तो मैंने जाना नहीं-क्षण भर को न जाना। धन को पाने में दूख उठाया। धन पाकर कुछ सूख मिलता नहीं। धन तो है, लेकिन सुख कहां! और जीवन की अंतिम घडी पास आने लगी। सूरज ढलने लगा है। अब ढला, तब ढला। यह उतरने लगा पश्चिम में सूरज। कभी भी रात आ जायेगी। इसके पहले कि मौत आये, सूख को तो जानना ही है।

तो उसने एक बहुत बड़ी झोली में बहुमूल्य हीरे-जवाहरात भरे; अपने घोडे पर सवार हुआ। बहुत फकीरों के पास गया और फकीरों से कहा, 'यह सारा धन देने को तैयार हं। सुख की एक झलक दिखा दो।'

मगर कौन मुख की झलक दिखाये! कैसे मुख की झलक दिखाये? उत्मुक तो

फकीर भी थे उसके धन को लेने में । और जो उसके धन को लेने में उत्सुक थे, वे क्या खाक सुख की झलक दिखायेंगे? अभी तो उनको खुद भी झलक नहीं मिली! अभी तो वे भी सोच रहे हैं कि धन मिल जाये, तो शायद भलक मिले! और आंख के होते हुए अंधे हैं।

इस आदमी को धन मिल गया और धन का झोला लिए घूम रहा है कि मैं देने को तैयार हूं किसी को भी। एक फलक—बस, एक झलक! एक नजर भर कर

देख लूं कि सुख क्या है, कि सब न्योछावर कर दूंगा।

फिर एक सूफी फकीर की उसको खबर मिली। लोगों ने कहा, 'हम तो न दें सकेंगे फलक। सच तो यह है कि तुम्हारा धन देखकर हमारे भीतर तुमने लालच जगा दिया। हमारी न मालूम कितने दिनों की तपश्चर्या और साधना डगमगा दी! तुम भागो यहां से। ले जाओ अपना धन। हम पहुंचे ही जा रहे थे पहुंचे ही जा रहे थे कि तुमने चुका दिया। तुम खुद भी चूके और हमको भी चुका दिया। हां, एक फकीर है, वह जरा उलटा-सीधा फकीर है। शायद वही तुम्हारे काम आये!'

तो गया धनपति । अपने घोड़े को रोका उस फकीर के वृक्ष के नीचे । फकीर को अपनी पूरी कथा सुनाई । फकीर ने गौर से सुनी । धनपति ने अपना भोला भी खोल कर दिखाया । हीरे-जवाहरातों का ढेर था उसमें । अरबों-खरबों के होंगे। फकीर ने कहा, 'झोला बंद कर।'

झोला घनपित ने बंद किया। लगा कि फकीर है तो कुछ पहुंचा हुआ। और दूसरे फकीरों को तो झोले में एकदम रस आ गया था। एकदम उनकी आंखों से लार टपकने लगी थी! वे तो भूल ही गये थे इसको सुख देने की बात। वे तो खुद ही के सुख पाने की आकांक्षा में तल्लीन हो गये थे।

इस फकीर ने कहा, 'बंद कर ये कचरे की; झोला बंद कर। फिर कुछ सुख दिखाने की बात बने।'

धनपति ने झोला बंद किया। यह फकीर जंचा। जिसने जीवन भर धन इकट्टा किया है, उसको ऐसा ही आदमी जंचता है। और जैसे उसने झोला बंद करके एक तरफ रखा, फकीर उठा और झोला लेकर भाग खड़ा हुआ!

एक क्षण को तो धनपित को कुछ समझ में ही नहीं आया कि क्या हो रहा है! किंकतंत्र्यविमूढ़ खड़ा रह गया। जब होश आया, तब तक तो फकीर ये गया, वो गया! नौ दो ग्यारह हो गया। उसको तो जगह परिचित थी। वह जंगल परिचित था; वह पास में ही बसा गांव परिचित था। इस धनपित को तो सब अपिरिचित था। भागा एकदम उसके पीछे; बेतहाशा भागा। घोड़े को भी छोड़ गया। भूल ही गया घोड़े की बात! चिल्लाता हुआ — कि 'लुट गया! बर्बाद फकीर नहीं है; यह बदमाश है; लुच्चा है; चोर है!'

चिल्लाता जाये भागता जाये—'पकड़ो-पकड़ो!'

सारा गांव खड़ा होकर देख रहा था। गांव तो फकीर को जानता था। वह कई कर्तव्य इस तरह के पहले कर चुका था! उसके कामों से तो लोग परिचित थे कि कुछ उलटा-सीधा करता है! कुछ किया होगा। कोई पकड़ने में उत्सुक नहीं दिखाई पड़ रहा था। और धनपित और भी हैरान था। फिर तो वह गालियां पूरे गांव को देने लगा कि पूरा गांव बदमाशों का, लुच्चों का है। यह फकीर तुम्हारा नेता है या क्या बात है? पकड़ते क्यों नहीं?'

लोग हंस रहे थे; खिलखिला रहे थे! मगर उसके प्राणों पर बनी थी।

हांफता, भागता फकीर का पीछा करता रहा। फकीर वापस पहुंच गया उसी झाड़ के नीचे, जहां घोड़ा खड़ा था अब भी। झोले को वहीं रख दिया जहां से उठाया था। झाड़ के पीछे जाकर खड़ा हो गया छिपकर। थोड़ी ही देर बाद धनपित भी हांफता, पसीने से लथपथ…। जिंदगी में कभी ऐसा दौड़ा नहीं था। मौका ही न आया था।

झोला देखा—एकदम उठा कर छाती से लगा लिया और कहा कि 'हे पर-मात्मा! धन्य है तू। किन शब्दों में तेरा आभार करूं? आत्मा को ऐसी शांति मिल रही है, ऐसा सुख मिल रहा है — कभी नहीं मिला!'

फकीर बोला, 'मिला? चलो थोड़ा दर्शन तो हुआ। झलक मिली?'

यह धनपति को पता नहीं था कि वह झाड़ के पीछे छिपा है। फकीर बाहर आ गया; अपनी जगह बैठ गया। उसने कहा, 'देख, तू कहता था, झलक दिखा दो—दिखा दी। अब अपने घर जा। अब आगे काम तू कर!'

तब धनपित को बोध आया। चरणों में गिरा। कहा कि 'मैं पहचाना नहीं। लुच्चा-लफंगा चिल्लाया। गालियां दीं, पूरे गांव को गालियां दीं। अब मैं समझा कि वे गांव के लोग क्यों तुम्हें नहीं पकड़ रहे थे। वे तुम्हें जानते होंगे। मगर तुमने क्या गजब किया!'

फकीर ने कहा, 'इसके सिवाय कोई रास्ता नहीं था। यही परमात्मा की विधि है, और यही समस्त सद्गुरुओं की विधि है। तुमसे जब तक हटा न लिया जाये, तब तक तुम्हें पता ही नहीं चलेगा। अचानक तुम्हें सुख मिल गया! यह झोला तो तुम्हारे पास सदा से था। पहले छाती से लगाकर परमात्मा को धन्यवाद नहीं दिया। आज क्यों धन्यवाद दे रहे हो? थोड़ी देर को मछली सागर से छूट गयी।'

यह संसार एक शिक्षण की व्यवस्था है। इसलिए जिनने तुमसे कहा है: संसार छोड़ दो, वे वे ही लोग हैं, जो तुम्हारे बच्चों को समझाएं कि स्कूल छोड़ दो; भाग खड़े होओ! यह स्कूल है, इसे छोड़ना नहीं है। यहां कुछ सीखना है। यहां परमात्मा से विरह हो गया हमारा। वह जो हमारा मूल स्रोत है, उद्गम है, ब्रह्म है, उससे हमारा नाता टूट गया है। इस विरह को भोगना है, ताकि फिर से

मिलन की संभावना बन सके। और विरह के बाद जो मिलन है, उसका मजा ही

और है।

जात हमारी ब्रह्म है, माता-पिता है राम। जात भी हमने खो दी। न मालूम
जात हमारी ब्रह्म है, माता-पिता है राम। जात भी हमने खो दी। न मालूम
क्या-क्या बनकर बैठ गये हैं। जमीन पर कोई तीन सौ धर्म हैं। और तीन सौ
धर्मों में कम से कम तीन हजार छोटी-छोटी जातियां, उप-जातियां, और न मालूम
धर्मों में कम से कम तीन हजार छोटी-छोटी जातियां, उप-जातियां, और न मालूम
धर्मों में कम से कम तीन हजार छोटी-छोटी जातियां, उप-जातियां, और न मालूम
धर्मों में कम से कम तीन हजार छोटी-छोटी जातियां, उप-जातियां, और न मालूम
भीतर भी वही जाल है।

शंकराचार्य जैसे व्यक्ति को, जिनको भारतीय सोचते हैं वेदांत की पराकाष्ठा, उनको भी एक शुद्र ने छू दिया, तो वे नाराज हो गये! शंकराचार्य! पानी फेर दिया सब वेदांत पर; भूल गये सब बकवास कि जगत माया है और ब्रह्म सत्य है। तत्क्षण पता चला शूद्र सत्य है; ब्रह्म बगैरह कोई नहीं। एक शूद्र ने छू दिया। भूल गये जान; भूल गये चौकड़ी! एकदम ऋढ़ हो गये और कहा कि 'मूढ़, शूद्र होकर तुभे इतनी समझ नहीं कि ब्राह्मण को छू दिया? और मैं अभी गंगा स्नान करके आ रहा हूं।

स्तान करके वे चढ़ ही रहे थे दशाश्वमेघ की सीढ़ियां, तभी उस शूद्र ने छू दिया। सबह-सुबह का अंधेरा... 'अब मुभे फिर स्नान करना पड़ेगा!'

उस शूद्र ने कहा, 'स्नान आप जरूर करिये। मगर इसके पहले कि स्नान करें मेरे कुछ सवालों का जवाब दे दें। एक तो यह कि अगर संसार माया है, तो किसने किसको छुआ? अगर मैं हूं ही नहीं, अगर यह देह भ्रम है, तो दो भ्रम एक-दूसरे को छू सकते हैं? और अगर छू भी ले भ्रम भ्रम को, तो क्या हर्जा है? और तुम्हारा भ्रम पवित्र, और मेरा भ्रम अपवित्र? कुछ तो संकोच करो; कुछ तो लाज करो! कुछ तो अपने कहे का ख्याल करो! यूके को इतनी आसानी से तो न चाटो!

'फिर मैं यह भी पूछता कि गंगा में स्नान करने से शरीर पिवत्र हुआ कि आत्मा पिवत्र हुई? पानी शरीर को छुयेगा, कि आत्मा को? अगर शरीर पिवत्र हुआ है, तो शरीर क्या पिवत्र हो सकता है? क्योंकि शरीर तो मिट्टी है। और तुम्हीं तो समझाते हो कि शरीर में कुछ भी नहीं है...।'

ये सारे महात्मागण समझाते हैं...। खास कर स्त्रियों के शरीर में। क्योंिक ये सब लिखने वाले पृष्व हैं। यह तो बड़ी कृपा है कि स्त्रियों ने शास्त्र नहीं लिखे। लिखना चाहिए उन्हें। सारे पुष्व हैं लिखने वाले! स्त्रियों को तो पढ़ने भी नहीं देते। उनके लिए तो बना दिया है कुछ अलग ही हिसाब। रामायण पढ़ो; सत्य-नारायण की कथा पढ़ो। कूड़ा-करकट! उपनिषद नहीं। जो कीमती है, वह नहीं। क्या स्त्री-बुद्धि समभेगी कीमती को! वह तो पुष्पों की बात है! पुष्ठ पढ़ेंगे उपनिषद और स्त्रियां? वाबा तुलसीदास की चौपाइयां रटेंगी। और उन्हीं

वावा तुलसीदास की, जो कह गये हैं स्त्रियों को कि—'ढोल गवार शूद्र पशु नारी, ये सब ताड़न के अधिकारी!' स्त्रियां इन्हीं को घोट रही हैं। स्त्रियों को वेद पढ़ने की मनाही...!

और पुरुष स्त्रियों के संबंध में क्या-क्या कहते रहे! कि स्त्री का शरीर है क्या? मांस-मज्जा, मवाद, खून; वात, पित्त, कफ...! जैसे पुरुष के शरीर में कोई हीरे-जवाहरात, स्वर्ण भस्मी! यह पुरुष का शरीर आता कहां से है? यह आता है स्त्री के गर्भ से। वही वात, पित्त, कफ...! लेकिन स्त्री का शरीर सिर्फ मल-मूत्तर और पुरुष का शरीर—जीवनजल! जी भर कर पीओ।

'यह देह तो देह है; यह क्या पिवत्र होगी? और आत्मा तो पिवित्र है ही; उसे कैसे पिवित्र करोगे?' उस शूद्र ने बड़े बहुमूल्य सवाल उठाये, जो बड़े-बड़े वेदांती नहीं उठा सकते थे। शंकराचार्य अगर किसी व्यक्ति के सामने हतप्रभ हुए, तो वह शूद्र था।

मगर शंकराचार्य को भी खयाल नहीं है कि जगत को भ्रम कह रहे हैं, तो इसका क्या अर्थ होगा! फिर कैसा ब्राह्मण? फिर कैसा शूढ़? जातियों पर जातियां बन गयी हैं। बड़ी सेवा में रत हैं लोग; बड़े धार्मिक कार्यों में लगे हैं। मगर मौलिक भ्रांतियां वही की वही।

मदर टैरेसा को नोबल प्राइज मिली, क्योंकि उन्होंने गरीवों की बड़ी सेवा की। वह सरासर फूठ बात है। वह सिर्फ पाखंड है; ऊपरी बकवास है। भीतर बात कुछ और है। अनाथालय खोल रखे हैं; विधवा आश्रम खोल रखे हैं; वे तरकीबें हैं कि कैसे स्त्रियां, कैसे अनाथ वच्चे ईसाई हो जायें। और ईसाई हो नहीं, कैथलिक ईसाई होने चाहिए।

अभी एक प्रोटेस्टेंट परिवार ने अमरीका से आकर मदर टेरेसा से प्रार्थना की कि 'हम एक बच्चे को गोद लेना चाहते हैं। हमारा कोई बच्चा नहीं है।' तो उन्हें फार्म दिया गया भरने को, जिस फार्म में पहली बात यह थी कि 'बच्चा तभी गोद मिल सकता है, जब आप कैथलिक ईसाई हों।' वह प्रोटेस्टेंट परिवार तो हैरान हुआ। उसने कहा, 'ईसाई हम भी हैं; ईसाई तुम भी हो। थोड़ा-सा फर्क है कि हम प्रोटेस्टेंट हैं, तुम कैथलिक हो। कोई भारी फर्फ नहीं। वही बाइ-बिल मानते हैं हम—वही तुम। वही जीसस; वही हम। थोड़े कुछ दो कौड़ी के भेद हैं। और तुम तो मनुष्य जाति की सेवा में तत्पर हो। तुम्हें क्या फर्क पड़ता है?'

लेकिन नहीं । प्रोटेस्टेंट परिवार को ईसाई होते हुए भी बच्चा गोद लेने का हक नहीं दिया गया ।

ये सब जालसाजियां हैं। ऊपर बड़ी ऊंची-ऊंची बातें हैं! ये अनाथालय, ये विधवा आश्रम, यह दीन दरिद्रों की सेवा—और कुछ भी नहीं है, सिवाए कैथ- लिक ईसाई धर्म का प्रचार; कैसे कैथलिकों की संख्या दुनिया में वढ़ जाये!

पुराने समय में लोग एक-दूसरे से तर्क-वितर्क करके तय करते थे कि कौन सही है। फिर बात और बिगड़ो। तर्क-वितर्क को जमाना गया। वयोंकि तर्क-वितकं वर्षों लेते हैं, फिर भी निर्णायक नहीं होते । कौन निर्णय कर पाया है? कौन आस्तिक किसी नास्तिक को समक्ता पाया है कि ईश्वर है। और कौन नास्तिक किसी आस्तिक को समझा पाया है कि ईश्वर नहीं है। कौन जैन हिन्दू को समझा पाया है; कौन हिन्दू जैन को समझा पाया है? वह समझाने का मामला बहत लम्बा है।

इसलिए मुसलमानों ने संक्षिप्त मार्ग लिया—तलवार! कहां की बकवास में पड़े हो ? निपटारा अभी करो; नगद करो । जिसकी लाठी उसकी भैस! जो जीत जाये, वह सत्य । सत्यमेव जयते! कहते ही है कि 'सत्य की सदा विजय होती है। ' उन्होंने जरा-सा भेद कर लिया। उन्होंने कहा, 'जिसकी विजय होती है--वही सत्य।' थोड़ा-सा ही तो भेद है। कुछ ज्यादा भेद नहीं।

मगर तलवार के दिन भी गये। आदमी थोड़ा सभ्य हुआ। उसे यह बात बेहदी लगी कि जीवन-सिद्धांतों का निर्णय तलवार से हो। तो फिर कैसे निर्णय हो? तो फिर कुछ ज्यादा होशियारी की ईजादें की गयीं: सेवा करो। अस्पताल खोलो । अनायालय खोलो । विधवाश्रम बनाओ । वृद्धाश्रम बनाओ । कोढ़ियों के पैर दबाओ। भिलमंगों को भोजन दो। ऐसे रोटी खिलाकर, दवा देकर लोगों का धर्म परिवर्तन करो! स्वभावतः इसका परिणाम एक ही होगा । जैसे हिन्दु-स्तान में है। कोई समृद्ध परिवार भारत का ईसाई नहीं होता। क्यों होगा? जिसके पास अपनी रोटी है,जिसके पास अपना मकान है, जिसके पास अपना धन है, वह क्यों ईसाई होगा? भारत में कौन लोग ईसाई हो गये हैं? आदिवासी, नंगे, भिलमंगे, भूले, दीन-दरिद्र, अनाथ, अपंग...वे सारे के सारे ईसाई हो गये हैं।

जातियों पर जातियां; धर्मों पर धर्म...उनके भीतर छोटे-छोटे टुकड़े...! दरिया कहते है: एक ही बात याद रखो कि परमात्मा के सिवा न हमारी कोई माता है, न हमारा कोई पिता है। और ब्रह्म के सिवाय हमारी कोई जात नहीं। ऐसा बोध अगर हो, तो जीवन में क्रांति हो जाती है। तो ही तुम्हारे जीवन में पहली बार धर्म के सूर्य का उदय होता है।

'गिरह हमारा मुन्न में'—तव तुम्हें पता चलेगा कि शून्य में हमारा घर है। हमारा असली घर, जिसको बुद्ध ने निर्वाण कहा है, उसी को दरिया शून्य कह रहे हैं। परम शून्य में, परम शांति में, जहां लहर भी नहीं उठती—ऐसे शांत सागर में या शांत झील में, जहां कोई विचार की तरंग नहीं, वासना की कोई उमंग नहीं; जहां विचार का कोई उपद्रव नहीं; जहां शून्य संगीत बजता है; जहां अनाहद नाद गूंज रहा है—वहीं हमारा घर है। 'अनहद में बिसराम- और जिसने उस शुन्य को पा लिया, उसने ही विश्वाम पाया । और ऐसा विश्वाम जिसकी कोई हद नहीं है, जिसकी कोई सीमा नहीं है।

'अनहद में विसराम'-यही संन्यासी की परिभाषा है। 'गिरह हमारा सुन्न में, अनहद में बिसराम। यह संन्यासी की पूरी परिभाषा आ गयी। मगर इसके लिए जरूरी है कि हम जानें 'जात हमारी ब्रह्म है, माता-पिता है राम।'

मैं अपने संन्यासी को न तो ईसाई बनाता हं, न हिन्दू, न मुसलमान, न जैन न बौद्ध। मेरा संन्यासी तो सिर्फ शुन्य की खोज कर रहा है। सारी दीवारें गिरा रहा है। मेरा संन्यासी तो अनहद की तलाश में लगा है; सीमाओं का अतिक्रमण कर रहा है।

घर छीड़ना नहीं है। घर में रहते ही जानना है कि घर मेरी सीमा नहीं है। परिवार छोड़ना नहीं है। परिवार में रहते ही जानना है कि परिवार मेरी सीमा नहीं है। बस, यह बोध...। इस बोध को ध्यान कहो, जागरण कहो, विवेक कहो, सुरति कहो; जो भी शब्द तुम्हें प्रीतिकर हो, वह कहो । लेकिन इसे लक्ष्य समझो कि पहुंचना है शून्य में ; तभी तुम्हें विश्वाम मिलेगा। नहीं तो जीवन एक संताप है, एक पीड़ा है, एक विरह है। 🦠 🗄

विरह की अग्नि! इसमें हम भूलसे जाते हैं; थके जाते हैं; ट्टे जाते हैं; बिखरे जाते हैं; उखड़े जाते हैं। हमारे पत्ते-पत्ते कुम्हला गये हैं; फूलों के खिलने की तो बात बहुत दूर, हमारी जडें सुखी जा रही हैं। और जैसे ही किसी ने शून्य में अपनी जड़ें जमा लीं, तत्क्षण हरियाली छा जाती है; फूल उंमग आते हैं; वसंत आ जाता है। बहार आ जाती है। फूलों में गंध आ जाती है। भंवरे गीत गाने लगते हैं। मधुमिक्खयां गुंजार करने लगती हैं।

उस उत्सव की घड़ी में ही जानना कि जीवन कृतार्थ हुआ है। उसके पूर्व हम व्यर्थ ही जी रहे हैं। उसके बाद ही जीना, जीना है। उसके बाद ही मरना, मरना है। उसके बाद जीने में भी मजा है, और मरने में भी मजा है। उसके बाद जीवन भी एक धन्यवाद है और मत्यू उसी धन्यवाद की परम ऊंचाई, परम शिखर ।

दूसरा प्रश्न : भगवान, क्या किसी संत के दिये हुए मंत्र की दोहराने से हम म्कित नहीं पा सकते? बेशक वह संत जीवित हो या नहीं, अगर मुक्ति नहीं तो कुछ अधिक आध्यात्मिक विकास तो होगा या नहीं? और क्या यह सच है कि कभी किसी मंत्र के शब्दों का मतलब जानने की कोशिश नहीं करनी चाहिए। क्योंकि मतलब जानने से तो सिर्फ यही ही होगा कि मन सोच-विचार और कल्पना में भाग लेने लगेगा। मैं इसलिए यह सवाल पूछ रहा हं, क्योंकि मैंने सूना

23

है कि आप मंत्र के बहुत खिलाफ हैं और कहते हैं कि मंत्र जपना सिर्फ बेवकूफों और मूर्खों के लिए है।

नवल किशोर डी. डी.!

इस प्रश्त में बहुत से प्रश्न हैं, एक-एक को क्रमशः लेना होगा। पहली बात। पूछा है तुमने—'क्या किसी संत के दिये हुए मंत्र को दोहराने से हम मुक्ति नहीं पा सकते हैं?'

मुक्ति पायी नहीं जाती है। मुक्ति कोई उपलब्धि नहीं है; अनावरण है। मुक्ति कोई गंतव्य नहीं है, कोई दूर की मंजिल नहीं है, जहां तक चलकर पहुंचना है। मुक्ति हमारा स्वभाव है।

जात हमारी बहा है, माता-पिता है राम । गिरह हमारा सुन्न में, अनहद में बिसराम ।।

मुक्ति हमारा स्वभाव है, इसलिए मुक्ति को पाने' की भाषा में मत सोचना! पाने की भाषा लोभ की भाषा है। और जहां लोभ है, वहां मुक्ति नहीं। अलोभ मुक्ति की आधार-शिला है। अहंकार, पाने की भाषा में सोचता है। धन पा लूं, पद पा लूं। फिर जब इनसे ऊब जाता है और पाता है कि इन्हें पा लेने पर भी कुछ नहीं मिलता, तो सोचने लगता है: परमात्मा को पा लूं। स्वर्ग को पा लूं। मोक्ष को पा लूं। निर्वाण को पा लूं। मुक्ति को पा लूं। सत्य को पा लूं। विषय तो बदल गये—धन नहीं, पद नहीं। धन की जगह ध्यान आ गया; पद की जगह परमात्मा आ गया! लेकिन तुम नहीं बदले; विषय बदल गये। वासना तो वही की वहीं रहीं—पने की। क्या पाना चाहते हो—इससे फर्क नहीं पड़ता। जब तक पाना चाहते हो, तब तक उलके रहीं।

मुक्ति पाने से नहीं मिलती है। पाने की बात ही व्यर्थ है—ऐसा जानने से तत्क्षण अनुभव में आ जाती है। 'तत्क्षण' शब्द को स्मरण रखना। कल नहीं, परसों नहीं—अभी—यहीं।

बुद्ध ने छह वर्ष तक पाने की कोशिश की । स्वाभाविक । आदमी लोभ की दुनिया में जीता है, तो जिस तरह धन और पद को पाने थे, सोचा—इसी तरह मुक्ति को पा लेंगे! छह वर्ष तक सतत चेष्टा की । सब किया । जो लोगों ने राए । किसी ने उपवास करवाया, तो उपवास किया । और किसी ने सिर के बल खड़े रहे । तपश्चर्या तो तपश्चर्या! सुंदर देह

एक मूढ़ ने बता दिया कि धीरे-धीरे भोजन को कम करो...इतना कम करो क्रमणः कि बस, एक चावल का दाना ही भोजन रह जाये। इस तरह कम करते-करते एक चावल का दाना रह जाये। फिर धीरे-धीरे बढ़ाना—दो चावल के दाने, तीन चावल के दाने।

जिस दिन एक चावल का दाना रह गया, बुद्ध इतने कमजोर हो गये कि निरंजना नदी को पार करते थे; पार न कर सके। मैं निरंजना को देखने गया था, सिर्फ इसीलिए कि कैसी नदी है, जिसको बुद्ध पार न कर सके! भवसागर पार कर गये और निरंजना पार न कर सके? देखा, तो बहुत चौंका। नदी नहीं है— नाला है। गर्मी के दिन थे, बिलकुल सूखा था! कोई भी पार कर जाये। छोटा बच्चा पार कर जाये। कोई तैरने वगैरह की भी जरूरत नहीं थी। घूटने-घूटने पानी भी नहीं था!

ये बुद्ध क्यों पार नहीं कर सके? कमजोर इतने हो गये थे कि निरंजना के किनारे पर एक वृक्ष की जड़ को पकड़ कर किसी तरह अपने को अटकाए रहे। जब थोड़ी-सी ताकत आयी, तो किसी तरह सरक कर घाट पर चढ़े। उस घड़ी वृक्ष की जड़ को पकड़े हुए उन्हें यह खयाल आया कि यह मैंने क्या किया? देह भी गंवा बैठा—आत्मा तो मिली नहीं। और मैंने यह कभी सोचा ही नहीं कि देह को गंवाने से आत्मा के मिलने का तर्क क्या है! निरंजना नदी तो पार नहीं कर सकता हूं, यह छोटी-सी नदी...तो यह जीवन का इतना बड़ा भवसागर कैसे पार कहंगा?

ेयह घटना बड़ी क्रांतिकारी सिद्ध हुई। उन्होंने उसी क्षण वह जो छह साल व्यर्थ की दौड़-धूप की थी, वह छोड़ दी। धन और पद की दौड़ तो पहले ही छोड़ चुके थे; उस संध्या मोक्ष की दौड़ भी छोड़ दी।

नवल किशोर! यह घटना बहुत विचारणीय है। दौड़ ही न रही। उस सांझ जब वे सोये—पूर्णिमा की रात थी और चित्त पहली दफा अनहद के विश्वाम को उपलब्ध हुआ था। क्योंकि जहां दौड़ नहीं है, वहां विश्वाम है। चाहे शरीर से न भी दौड़ो, अगर मन से भी दौड़ रहे हो, तो भी तो थकान होती है। मन भी तो थकता है।

अब कोई दौड़ ही न थी; कुछ पाना ही न था। सब व्यर्थ है, कुछ भी पाना नहीं है। जो है, जैसा है, उससे ही राजी हो रहे। इसको बुढ़ ने 'तथाता' कहा है। जो है, जैसा है, ठीक है।

उस संध्या तथाता के इस भाव में ही सोये। बाद में कहा कि वह पहली रात थी, जब सच में मैं सोया। विश्राम परिपूर्ण था। एक सपना भी न आया। क्योंकि जब चाह ही न रही, तो सपने कहां से आयें? सपने तो चाह की ही छाया है, जो नींद में पड़ती है। दिन में जो चाह है, रात वही सपना है।

एक सपना नहीं। और सुबह जब आंख खुली, तो कहा बाद में कि ऐसा विश्राम कभी पाया ही न था। ऐसी शांति छायी थी...! रोआं रोआं विराम में या, विश्राम में था। न कुछ करना था; न कहीं जाना था; न कुछ पाना था। सब मोह छूट गये— संसार के भी और परलोक के भी। और तभी देखा कि रात का आखिरी तारा डूब रहा है। जैसे-जैसे वह तारा डूबा, वैसे-वैसे ही भीतर अगर कोई कहीं धूमिल-सी रेखा भी रह गयी होगी लोभ की, वह भी विलुप्त हो गयी। आखिरी तारे के डूबने के साथ ही बुद्ध को महापरिनिर्वाण उपलब्ध हुआ। अनहद में विश्राम पाया। 'गिरह हमारा सुन्न में'-शून्य में घर मिल गया।

सवाल उठता है कि बुद्ध ने छह साल की तपश्चर्या के कारण बुद्धत्व पाया या तपश्चर्या को छोडने के कारण बुद्धत्व पाया? ढाई हजार वर्षों में बौद्ध विचारक इस पर मंत्रणा करते रहे हैं, विचारणा करते रहे हैं, विवाद करते रहे हैं। मेरे हिसाब में विवाद व्यर्थ है। दोनों ही बातें उपयोगी हैं। वह छह वर्ष जो तपश्चर्या की थी, उसका भी हाथ है; पाने में नहीं। पाया तो तपश्चर्या को छोडकर। लेकिन तप-रचर्या का हाथ है - तपरचर्या की छुड़ाने में!

तपश्चर्या करते-करते एक बात दिखाई पड़ गयी कि यह पागलपन है; इसमें कुछ सार नहीं है। संसार तो पहले ही छूट चुका था, अब यह मोक्ष भी छूट गया। मोक्ष पाने की आकांक्षा भी छूट गयी। लोभ की जो अंतिम रेखा रह गयी थी, वह भी लुप्त ही गयी। तो तपश्चर्या ने इतना काम किया। जैसे एक कांटा गड़ जाता है, तो हम दूसरे कांटे से उसको निकाल लेते हैं। फिर दोनों कांटों को फेंक देते हैं। ऐसा नहीं है कि पहला कांटा फेंक दिया और दूसरे को सम्भाल कर उसके घाव में रख लिया कि इसकी बड़ी केपा है! किन शब्दों में इसका आभार करें!

एक कांटे से दूसरा निकल गया, फिर दोनों हम फेंक देते हैं। ऐसे ही तपश्चर्या से एक व्यर्थ बात मन में अटकी थी कि 'पाने से मिलेगा परमात्मा'—वह बात निकल गयी । परमात्मा तो मिला ही हुआ है । दौड़ खतम हुई, चाह मिटी—-िक पाया। पाया तो सदा से था ही।

तुमने एक क्षण को भी परमात्मा खोया नहीं है नवलकिशोर! इसलिए पहले तो यह भाषा छोड़ दो पाने की। यह लोभ की भाषा है। यह धंधे की भाषा है। यह व्यवसाय की भाषा है।

दूसरी बात : तुम कहते हो, 'किसी संत के दिये हुए मंत्र को दोहराने से...।' पहली तो बात : तुम कैसे जानोगे—कौन संत है? अगर तुम यही पहचान लो कि कीन संत है, तो तुम खुद ही संत हो गये। केवल संत ही संत को पहचान सकता है। तुम कैसे पहचानोगे—कौन संत है? जिसको भीड़ संत कहती होगी, उसी को तुम संत मान लोगे। और भीड़ को कुछ पता है? भीड़ तो मूढ़ों की जमात

एक बात तो पक्की है कि जिसको भीड़ संत कहे, जरा सावधान रहना । उस पर तो प्रश्नवाचक चिह्न लगा देना। क्योंकि भीड़ उसको ही संत कहेगी, जो भीड़ की अपेक्षाओं के अनुकूल पड़ता होगा । जैन-दिगम्बर जैन नंगे आदमी को संत कहेंगे। बौद्ध भिक्षु नहीं कहेंगे उसको संत। जैन तो अगर दिगम्बर हैं, तो नग्न को संत कहेंगे। और अगर क्वेताम्वर हैं, तो महपट्टी-धारी को संत कहेंगे। दिगम्बर मुंहपट्टी-धारी पर हंसेंगे । क्योंकि वह तो परिग्रही है । मुंह पर पट्टी बांधना-यह तो आरोपण है। और खेताम्बर नग्न जैन मुनि पर हंसेंगे कि यह अशोभन है, अशिष्ट है, अभद्र है। सुफी फकीर हिन्दू फकीर पर हंसेंगे कि यह तोभी कोई संतत्व हैं। और हिन्दू फकीर सुफी पर हंसेंगे कि यह भी कोई संतत्व है?

ईसाई तो उसको संत कहेंगे, जो दरिद्रों की सेवा कर रहा हो। और भारत में संतों ने कभी किसी की सेवा नहीं की; खयाल रखना। यहां तो संतों की करनी पड़ती है। यहां तो जैन अपने संत के जब दर्शन को जाते हैं, तो उनसे पूछो-कहां जाते हो? तो कहते हैं, 'संत की सेवा करने जा रहे हैं।'

संत और सेवा करे? कौन करवायेगा संत से सेवा? क्या पाप करवाना है अपने हाथ से? समझ लो कि महाबीर स्वामी मिल जायें, और तुम्हारे पांव दबाने लगें! तुम दबवाओगे? तुम एकदम उचक कर भाग खड़े होओगे कि 'हे अभु, बचाओ! यह क्या कर रहे हो? आप, और पैर दबा रहे हो? क्या सदा के लिए नर्क में गिरवा दोगे!' कि बुद्ध मिल जायें और एकदम तुम्हारी चम्पी करने लगें! मुफ्त भी करें, तो तुम कहोगे कि 'नहीं भैया, नहीं करवाना । अरे, हम आपकी चम्पी करेंगे! आप हमारी चम्पी करें? भगवान बुद्ध और चम्पी करें? कभी नहीं।' होने ही नहीं देंगे। लेकिन ईसाइयों की पैरिभाषा संत की वही है, जो तुम्हारे पैर दबाये, जो तुम्हारी सेवा करे।

ईसाइयों के हिसाब से जीसस संत हैं, क्योंकि उन्होंने मन्ष्य के उद्धार के लिए अपना जीवन दे दिया। महाबीर क्या खाक संत हैं?—ईसाइयों के हिसाव से! किया क्या मनुष्य जाति के लिए? हां, ध्यान किया। तो वह तो स्वार्थ है-खुद के आनंद के लिए! महास्वार्थी हैं। बुद्ध ने क्या किया? अपनी मुक्ति पा ली। मगर अपनी मुक्ति पानी-परार्थ तो नहीं। परार्थ तो किया जीसस ने; सुली पर लटक गये। अपनी जान गंवा दी-मनुष्य के उद्धार के लिए। यह दूसरी बात है कि उद्धार हुआ कि नहीं! अभी तक हुआ तो नहीं। किसी के सूली पर लटकने से किसी का क्या उद्धार होना है!

महाबीर अपने बाल लोंचते थे, केश लुंज करते थे। और बौद्ध भिक्षु हंसते थे कि यह पागलपन है। और बौद्ध भिक्षुओं की बात में भी अर्थ है। क्योंकि अक्सर स्त्रियां जब पगलाती हैं, तो बाल खींचती हैं! तुमने देखा ही होगा कि स्त्री रूठ

जाती है, तब एकदम बाल लोंचने लगती है। अगर पागलखाने में जाओ, तो तुमको कई पागल मिलेंगे, जो बाल लोंचते हैं। बाल लोंचना कुछ पागलपन का हिस्सा है। तो बौद्धों को लगा कि महावीर का दिमाग कुछ खराब है—बाल लोंचना! लेकिन महावीर को मानने वाला मानता है कि महावीर का त्याग परम है। वे उस्तरे का भी उपयोग नहीं करते। अब यह क्या उस्तरे को रहे फिरना! उस्तरा वैसे भी घातक! कहीं किसी पर गुस्सा आ जाये और गर्दन काट दो! या खुद ही पर निशाना आ जाये और गर्दन काट लो!

फिर दूसरी बात यह कि उस्तरे पर निर्भर होना वस्तु पर निर्भर होना है। महावीर तो वस्तु-मुक्त हैं। वे तो किसी तरह की परनिर्भरता नहीं मानते। अव किसी नाई से जाकर बाल बनवाना...यह भी जंचता नहीं। उसका मतलब हुआ कि नाई पर निर्भर हो गये। मोक्ष में पता नहीं नाई मिलते हैं कि नहीं मिलते! अपने बाल खुद ही लोंच लिए—यह स्वावलम्बन है! है तो स्वावलम्बन; साफ लगता है।

तुम किसको संत कहते हो? संत की तुम्हारी परिभाषा क्या है? परिभाषा तुमने पायी कहां से? तुम्हारे आसपास जो भीड़ होगी, वही तुम्हें परिभाषा दे देगी कि इस तरह का आदमी संत होता है। एक बार भोजन करता हो, तो संत। इस तरह बैठता हो; इस तरह उठता हो—तो संत। भीड़ की अपेक्षाएं जो पूरी करता है, वह उस भीड़ के लिए संत।

नवलिकशोर! तुम कहते हो : 'क्या किसी संत के दिये हुए मंत्र को दोहराने से...।' और संत और मंत्र देगा? असंभव । क्योंकि 'मंत्र' शब्द बनता है, उसी घातु से, जिससे 'मन' बनता है । मन तो मंत्र से ही बनता है । मन का काम ही क्या है? तुमने कभी खयाल किया!

मन का काम है सलाह देना—ऐसा करो, ऐसा करो; वैसा मत करना। इस-लिए तो हम सलाहकार को मंत्री कहते हैं। सलाह देता है। कि यह करो, वह करो। मन जो है, वह मंत्री है। वह सलाहकार है। मन और मंत्र संयुक्त हैं। मंत्र, यूं समक्षो कि ईंट है; उसी की ईंटों से बना हुआ मन है।

मन से मुक्त होना है, इसलिए मंत्र के द्वारा तो कोई मन से मुक्त नहीं हो सकता। मन को तो उपयोग मंत्र से ही करना होगा। अगर तुम बैठ कर राम-राम जयोगे, तो जपोगे किससे? मन से ही जपोगे। और अगर मन का ही अध्यास कर रहे हो...। मन की ही दंड-बैठक लग रही है। तुम तो यन और मजबूत होगा। मंत्र से मन मजबूत होता है। और जितना मन होती है। उतना ही तुम्हारे और तुम्हारी आत्मा के बीच बाधा खड़ी

इसलिए कोई संत मंत्र नहीं देगा। संत तो तुम्हारे मंत्र को ही छीन लेगा और तुम्हारे मन को भी छीन लेगा। संत तो तुम्हें रास्ता वतायेगा—मन के पार जाने का। हां, अगर तुम्हें मन की शिक्तयों को बढ़ाना है...। आध्यात्मिक शिक्तयों का नाम मत लेना। अगर मन की शिक्तयों को बढ़ाना है, तो मंत्र उपयोगी है। मंत्र के प्रयोग से मन की शिक्तयों वढ़ जायेंगी। मगर मन की शिक्तयों को बढ़ा कर भी क्या करोगे? समझ लो कि पानी पर भी चलने लगे तो फायदा क्या है? वर्षों की मेहनत के बाद अगर पानी पर भी चलने लगे...और कांच भी चबाने लगे, तो कोई कांच का नाश्ता करना है? और पानी पर चलने के लिए नावें हैं। और सरलता से तैरना सीख सकते हो। लकड़ी की जरा-सी डोंगी काम दे देती है। उसके लिए वर्षों की मेहनत करना और पानी पर चलना सीखना!

और कांच चबाना! चबाना किसलिए? क्या फालतू बोतलें वगैरह फेंकने में बहुत दिल दुखता है? कि कैसी बहुमूल्य चीजें फेंकी जा रही हैं! अरे, आज अगर मंत्र सिद्ध होते—चबा लेते। क्या करोगे?

अगर दूसरे के विचार भी पढ़ने लगे...। अपने ही विचार पढ़ कर कुछ नहीं मिला; दूसरे का विचार पढ़कर क्या मिलेगा और? कचरा अपना ही काफी है, और दूसरे का कचरा और लेकर क्या करोगे? दूसरा अपने विचारों से मुक्त होना चाह रहा है, और तुम उसके विचार पढ़ने को उत्सुक हो।

मंत्र से मन की शक्तियां जरूर बढ़ सकती हैं। क्यों? क्योंकि मंत्र एक खास लक्ष्य के लिए वैज्ञानिक प्रक्रिया है। वह लक्ष्य है तंद्रा। अंग्रेजी में जिसको 'हिप्नो-सिस' कहते हैं, उसके लिए हमारा पुराना यौगिक शब्द है तंद्रा।

एक तो जागृति है, वह तो मंत्र से आती नहीं। एक निदा है, वह बिना मंत्र के ही आ जाती है। दोनों के मध्य की एक स्थिति है तंद्रा; वह मंत्र के द्वारा लाई गई निदा है। हिप्नोसिस का अर्थ तंद्रा होता है।

अगर तुम एक ही शब्द को बहुत बार दोहराओंगे, तो उससे तंद्रा पैदा होती है। तंद्रा पैदा होने की सीधी प्रक्रिया है। अब तुम बैठे हो— राम-राम, राम-राम, जपे जा रहे हो, जपे जा रहे हो, जपे जा रहे हो! इसके दो परिणाम होते हैं, एक तो मन एक ही चीज से ऊब जाता है। ऊब नींद जाती है। इसलिए धार्मिक सभाओं में लोग सोते हैं।

अब वही राम, वही सीता, वही रावण, वही कहानी...। कितनी बार तो देख चुके! फिर वही हनुमान जी, फिर वही लिये चले आ रहे हैं पहाड़! सब वही का वही । तो अब रामलीला देखोगे या सोओगे! इससे बेहतर है— सो ही जाओ । इस बकवास को देखने में सार क्या है! रामलीला में तो कभी-कभी लोग जागते हैं, जब कुछ गड़बड़ हो जाती है ।

जैसे ऐसा हुआ एक बार कि जब रामलीला शुरू हुई और सीता का स्वयंवर

रचा गया, तो कहानी यूं है कि खबर आती है कि खबर आती है लंका से कि 'हे रावण, तेरी लंका में आग लगी।' तो रावण भागता है। लंका में आग लगी हो, तो यह कोई विवाह रचाने का अवसर है! बेचारा भागता है अपनी लंका बचाने।

यह तरकीब है। यह ऋषि-मुनियों की जालसाजी है। यह भूठ है। लंका वगै-रह में कोई आग नहीं लगी थी। मगर जब तक वह बेचारा लौटे, तब तक यहां मामला खतम हो गया। उसको हटाना जरूरी था, क्योंकि वह शिव का भक्त था। और वह शिव का धनुष था और उसने प्रार्थना की थी; शिव से उसे वरदान था कि शिव उसका साथ देंगे, सहायता करेंगे। अरे, अपने चमचों की कौन सहा-यता नहीं करता? छोटे-मोटे भी करते हैं; वे तो शिव जी वेचारे बड़े पहुंचे हुए पुरुष हैं! और यह रावण कितनी सेवा किया उनकी। अपनी गर्दन काट-काट कर रख देता था! और क्या चाहिए —चमचे से और क्या चाहिए!

तो वह तोड़ देता धनुष-बाण । डर था । रामचन्द्र जी उसके सामने छोकरे ही थे । एक-दो धौल जमाता और तोड़-ताड़ कर अपना लेकर सीता को रवाना हो जाता । तो सब रामायण वहीं खतम कर देता! तो उसको भागना पड़ा । जब तक वह गया, तब तक राम ने धनुष-बाण तोड़ लिया । विवाह हो गया ।

अब इसको तो, बार-बार होना है, तो लोग जाते से ही अपना इंतजाम करके लेकर जाते हैं। रामलीला लोग देखने जाते हैं, तो दरी ले जाते हैं, चटाई ले जाते हैं। कम्बल तक ले जाते हैं! अपनी दरी-चटाई विछा कर कम्बल ओढ़ कर मस्त...। बच्चों को सुलाकर फिर खुद भी झपकी लेते हैं।

मगर उस दिन कुछ गड़बड़ हो गयी। बच्चे तक जग गये। क्योंकि जब रावण को खबर आयी कि 'तेरी लंका में आग लगी है।' उसने कहा कि 'लगी रहने दो।' लोग थोड़े चौंके कि यह बात क्या है! जनक महाराज भी बोड़े हैरान हुए कि अब करना क्या है? रामचंद्र जी की तो सटपटी गुम हो गयी होनी। लक्ष्मण बोले होंगे, 'भैया, अब क्या करना!'

और उसने तो, रावण ने, आव देखान ताव; वह गुस्से में था। असल में मैनजर ने उसको जितनी मिठाई मिलनी चाहिए थी, उतनी नहीं दो थी; कम दी थी। उसने कहा, 'देख लेंगे!' सो उसने पहला अवसर हाथ आया —दिखा दिया। उठा और उसने तोड़ दिया धनुष! धनुष भी क्या था! कोई मिल जी का धनुष! यही बाँस की पोंगरी रखी हुई थी बांध कर। उसने तोड़-ताड़ कर, कई टुकड़े करके फेंक दिये। एक-दो नहीं। और उसने कहा, 'निकाल तेरी सीता कहां है? खतम करो इस बात को एक बार। क्या हर साल लगा रखा है कि वही का वही खेल फिर से हो, फिर!'

सारी जनता जग गयी। बच्चे रोने लगे। स्त्रियां चौंक गयीं। लोग खड़े हो

गये; बैठे नहीं कि यह हो क्या रहा है? न देखा कभी आंखों से, न सुना कभी कानों से! यह नयी ही रामलीला हो रही है!

वह तो भला हो जनक का...। बूढ़े थे, सयाने थे, पुराने अनुभवी थे—घाष जिसको कहते हैं। कई रामलीलाएं करवा चुके थे। उन्होंने तत्क्षण मामले को सम्हाल लिया। उन्होंने कहा, 'भृत्यो! तुम भूल से मेरे बच्चों के खेलने का धनुष ले आये हो। अरे, यह शिव जी का धनुष नहीं हैं। शिव जी का असली धनुष लाओ।'

परदा गिराया। धक्का देकर किसी तरह रावण को हटाया। दूसरा धनुष-बाण लाया गया और दूसरे आदमी को रावण बना कर लाया गया। जनता बड़ी चौंकी कि यह रावण तो दूसरे मालूम होते हैं! वह पुराना पहलवान कहां है? उसको तो चार आदमी पकड़े अंदर बैठे हैं। वह भीतर से चिल्ला रहा है कि 'छोड़ो जी, मैं धनुष-बाण तोड़ूगा। आज मामला खतम ही कर देना है—रफा-दफा!' किसी तरह उसको मिठाई दी, समझाया-बुझाया कि 'भैया, धनुष-बाण न तोड़। तू जितनी मिठाई लेना हो, ले ले। और आगे से हम खयाल रखेंगे। जो भूल हुई सो हुई।'

कभी-कभी ऐसे मौके आते हैं अन्यथा तो रामलीला में लोग सोएंगे। वहीं का बही पुनरुक्त हो रहा है।

छोटे-छोटे बच्चों को सुलाने के लिए हम यही उपयोग करते हैं नवल किशोर। मां बैठ जाती बगल में, दबा देती बच्चे को बिस्तर में। चारों तरफ से कम्बल दबा देती है। भाग भी नहीं सकता कहीं। और बैठी है कि 'राजा बेटा सो जा। मुन्ना बेटा सो जो। राजा बेटा सो जा। मुन्ना बेटा सो जा!'

अब क्या खाक करे राजा बेटा और मुन्ना बेटा? सोये नहीं, तो क्या करे? हालांकि मां यही सोचती है मेरे सुरीले राग के कारण सो रहा है। यह सुरीले राग का सवाल नहीं है। यह ऊब पैदा हो रही है; घबड़ा रहा है वह। यह तो मां अगर बच्चे के बाप के पास भी बैठ कर कहे कि 'राजा बेटा सो जा, मुन्ना बेटा सो जा', तो वे भी सो जायेंगे। अगर नींद न आयेगी, तो भी कम से कम बहाना करेंगे। घुरीने लगेंगे कि 'आ गई बाई, नींद आ गयी! तू जा अब हम कभी न उठेंगे। बिलकुल सो गये।'

तुम जब जपने हो मंत्र, तो तुम केवल तंद्रा पैदा कर रहे हो । निरंतर की पुनरुक्ति से तंद्रा पैदा होती है । इससे कुछ आध्यात्मिक जीवन का संबंध नहीं है ।

और तुम पूछते हो कि 'क्या इससे कुछ अधिक आध्यात्मिक विकास नहीं होगा?'

अध्यात्म का कोई विकास होता है? अध्यात्म तो तुम्हारे भीतर पूरा का पूरा

मौजूद है। सिर्फ भीतर आंख के जानी है और प्रगट हो जाता है। उसकी अभि-व्यक्ति होती है—विकास नहीं। और इसिलए मैंने कहा है कि जो नासमझ हैं, वे ही केवल संत्रों में उलझते हैं। समझदार को तो मन से मुक्त होना है। तब जून्य में विश्राम होगा—अनहद में विश्राम होगा।

आज इतना ही।

११ नवम्बर, १६८०, श्री रजनीश आश्रम, पूना

२. नास्तिकताः ऋनिवार्य प्रक्रिया

पहला प्रश्न: भगवान, जीवन के चालीस वर्ष नास्तिक समाजवादी विचार— धारा में गंवाने के बाद पिछले पन्द्रह वर्षों से आपका संपर्क पाया और जीवन में जो आनंद और उत्सव का अनुभव किया उसका कैसे वर्णन करूं? और कैसे अपनी कुतज्ञता प्रगट करूं? शब्द विलकुल ओछे पड़ गये हैं। आप क्या मिले, बस सब कुछ मिल गया! प्रभु, मेरे प्रणाम स्वीकार करें।

अमृत बोधिसत्व!

आस्तिक होने के लिए नास्तिक होना अत्यंत अनिवार्य है। अभागे हैं वे जिन्होंने कभी नास्तिकता नहीं चली, क्योंकि वे आस्तिकता का स्वाद न समझ पाएंगे। आस्तिकता उभर कर प्रगट होती है, नास्तिकता की पृष्ठभूमि चाहिए। जैसे ब्लैकबोर्ड पर लिखते हैं सफेद खड़िया से, अक्षर-अक्षर साफ दिखाई पड़ता है। यूं तो सफेद दीवाल पर भी लिख सकते हैं, मगर तब अक्षर दिखाई न पड़ेंगे।

इस जगत के बड़े से बड़े दुर्भाग्यों में से एक है कि हम प्रत्येक बच्चे को नास्तिक बनने के पहले आस्तिक बना देते हैं। वह आस्तिकता भूठी होती है, उसमें कुछ प्राण नहीं होते। उस आस्तिकता में पंख नहीं होते। वह निर्वियं होती है, निर्जीव होती है। खिलौनों की तरह कृष्ण को पकड़ा देते हैं, राम को पकड़ा देते हैं, बुद्ध को महावीर को पकड़ा देते हैं। अभी बच्चे में जिज्ञासा भी नहीं जगी, अभी प्रश्न भी नहीं उठा। और हमने उत्तर दे दिये! जहां प्रश्न हो नहीं है वहां उत्तर मिथ्या होगा; वहां उत्तर की कोई गुजाइश ही नहीं है। बीमारी ही नहीं है और तुमने इलाज शुरू कर दिया, तुम दवा पिलाने लगे! तुम्हारी दवा जहर बन जायेगी।

और आस्तिकता जहर बन गयी है। सारी पृथ्वी आस्तिकता से पीड़ित है, नास्तिकता से नहीं। और आदमी कुछ ऐसा मूढ़ है कि एक अति से दूसरी अति पर जाने में उसे देर नहीं लगती। रूस, चीन और दूसरे कम्युनिस्ट देश दूसरी अति पर चले गये। बच्चा पैदा हुआ और वे उसे नास्तिकता सिखाने लगते हैं।

नास्तिकता : अनिवार्य प्रक्रिया

32.

सिखायी नास्तिकता उतनी ही थोथी होगी, जितनी सिखायी आस्तिकता । किसी बच्चे को भूख तो नहीं सिखानी होती, प्यास तो नहीं सिखानी होती, नींद तो नहीं सिखानी होती।

नास्तिकता वैसी हो स्वभावतः पैदा होती है। नास्तिकता का ठीक अर्थ है— जिज्ञासा, आकांक्षा जानने की, अन्वेषण, खोज। वह यात्रा है। प्रत्येक व्यक्ति अपने साथ लेकर आया है उसके बीज। किसी को नास्तिक बनाने की जरूरत नहीं है और न किसी को आस्तिक बनाने की जरूरत है। बनाया कि चूक हुई। बनाया कि ढोंग हुआ। बनाया कि मुखौटे उढ़ा दिये। फिर मुखौटे हिन्दू के हों कि मुसलमान के कि ईसाई के, कि नास्तिक के कम्युनिस्ट के, इससे भेद नहीं पड़ता। दूसरों के द्वारा उढ़ाए गये मुखौटे तुम्हारा चेहरा नहीं है। और तुम्हारा चेहरा ही काम आयेगा।

जीवन उधार नहीं जीया जा सकता। जीवन प्रमाणिक होना चाहिए। हमें इतना धैर्य रखना चाहिए कि बच्चे पर जब जिज्ञासा अपने-आप अवतरित होगी, तब वह पूछेगा तो हम साथ देंगे। और साथ भी बहुत सोचकर देना। साथ देने का अर्थ नहीं है कि वह पूछे और तुम उत्तर देना। प्रश्न उसका, उत्तर तुम्हारा—मेल कैसे होगा? प्रश्न उसका तो उत्तर भी उसका ही होना चाहिए, तभी तृष्ति होगी, तभी संतोष होगा, तभी बोध होगा, बुद्धत्व होगा।

तो जब बच्चे को जिज्ञासा जगे, प्रश्न उठे, संदेह के भंझावात आयें, तब माता को, पिता को, पित्वार को, प्रियजनों को, शिक्षकों को सहयोग देना चाहिए— प्रश्नों के निखारने का, निखारने में, प्रश्नों पर धार रखने में। प्रश्नों पर उत्तर नहीं थोपने हैं, प्रश्नों को त्वरा देनी है, तीव्रता देनी है। प्रश्नों को ऐसी प्रगाढ़ता देनी है कि जब तक व्यक्ति उनके उत्तर स्वयं न खोज ले, चैन न पाये, विश्राम न पाये। उसके प्रश्नों को मूल्य दो।

मगर किसको पड़ी है! हमें जल्दी है हमारे उत्तर थोप देने की । हमारा न्यस्त स्वार्थ यही है कि हम जल्दी से अपने उत्तर थोप दें। बेटा पैदा हुआ कि चलो उसका यज्ञोपवीत संस्कार करो, कि चलो उसका खतना करवाओ, कि चलो उसको मुसलमान बनाओ, हिन्दू बनाओ, ईसाई बनाओ, वपितस्मा करवाओ। जैसे उसका तो इसमें कुछ भाग ही नहीं है। यह सब दूसरों का गोरखधंधा है, जिसमें उसको फंसना है। ये जो उसे फंसा रहे हैं, ये भी फंसाए गये थे। इनके बाप-दादे भी फंसाए गये थे और उनके बाप-दादे भी। और यह पीढ़ियों दर पीढ़ियों वीमारियां सरकती चली जाती हैं, और भी जघन्य होती जाती हैं। ये रोग इतने घने हो जाते हैं कि इनका इलाज करना मुश्किल हो जाता है।

अमृत बोधिसत्व, तुम धन्यभागी हो कि तुम जब मुभे मिले, नास्तिक थे । मुझसे मिलने के लिए नास्तिक होना ठीक-ठीक क्षण है — जैसे वसंत । और वह नास्तिकता तुम्हारी ओढ़ी हुई नहीं थी, क्योंकि भारत में कौन नास्तिकता उढ़ाएगा तुम्हें! वह सहज थी, तुम्हारी थी, अपनी थी; निजता थी उसमें, व्यक्तित्व था उसका। तुम्हें ही मुझसे प्रेम हो गया, ऐसा नहीं; मुक्ते भी तुमसे प्रेम हो गया। जहां भी प्रमाणिकता है, वहां मैं ऐसे वरस पड़ता हूं जैसे जल से भरा हुआ कोई बादल बरसे।

अमृत बोधिसत्व समाजवादी थे — और महत्वपूर्ण समाजवादी थे। कहानी तो यह है कि स्वयं माओत्से-तुंग ने अमृत बोधिसत्व के चित्र को पेकिंग में रख कर सलामी दी थी, क्यों कि अमृत बोधिसत्व ने गुजरात के एक कारखाने पर कब्जा कर लिया था और उस कारखाने की मालकियत मजदूरों में बांट दी थी। वह पहला समाजवादी प्रयोग था। भारत में बहुत उसकी चर्चा नहीं हुई। लेकिन चीन और रूस तक उसकी चर्चा हुई। मुभे जब अमृत बोधिसत्व मिले थे, तो शायद उन्होंने कभी सोचा भी न होगा कि यह जीवन में एक नया मोड़ आया — ऐसा जिसकी कल्पना भी न थी, स्वप्न भी न देखा होगा। उनके संगी-साथियों ने भी न सोचा होगा कि अमृत बोधिसत्व कभी संन्यासी हो जायेंगे।

मगर मेरी अपनी सूझ यही है कि जो नास्तिक होने की हिम्मत रखता है वहीं कभी संन्यासी भी हो सकता है। संन्यास नास्तिक होने से भी बड़ी हिम्मत है। जो नास्तिक होने की हिम्मत नहीं रखता, इसलिए आस्तिक है, उसकी आस्तिकता दो कोड़ी की है, उसका कोई भी मूल्य नहीं है। कचरा है। जितने जल्दी उससे छुटकारा हो जाये, उतना अच्छा है। जो नास्तिक होने तक की हिम्मत नहीं रखता, वह क्या खाक आस्तिक होगा! आस्तिकता बड़ी बात है। नास्तिकता तो छोटी बात है। 'नहीं' तो हमेशा छोटा होता है।

तुमने खयाल किया, जब तुम 'नहीं' कहते हो, तो सिकुड़ जाते हो और जब तुम 'हां' कहते हो, तो फैल जाते हो! और आस्तिकता का अर्थ है: समग्रह्मपेण अस्तित्व को 'हां' कहना। सारी 'नहीं' गिर जाये, सारा नकार गिर जाये। 'नहीं' कहने में तो अड़चन नहीं है बड़ी, क्योंकि 'नहीं' अहंकार को भरती है। हम 'नहीं' इसलिए तो कहते हैं। 'नहीं' भोजन है अहंकार का। जितना 'नहीं' कहो, जतना अहंकार को मजा आता है। इसलिए जहां 'नहीं' कहने की कोई जरूरत भी नहीं, वहां भी हम मौका नहीं चूकते; वहां भी हम 'नहीं' कहेंगे। अगर तुम रेल्वे स्टेशन पर टिकट की खिड़की पर टिकट खरीदने खड़े हो, तो तुमने देखा होगा कि क्लक को कुछ काम भी नहीं है तो भी वह फाइल उल्टाने लगता है; तुम्हारी तरफ देखता ही नहीं! वह यह कह रहा है: 'तुम हो ही क्या!' वह एक ढंग से 'नहीं' कह रहा है। अगर तुम बीच में दखलंदाजी करो कि भई, मुके टिकट चाहिए, वह कहेगा, 'चूप रहो! काम में बाधा न डालो। पन्द्रह मिनट बाद आना।'

छोटा-सा बच्चा अपनी मां से पूछता है : 'बाहर खेल आऊं?' 'नहीं! ' जैसे कि कोई गुनाह की बात पृछ रहा है, कोई अपराध करने जा रहा है। सिर्फ बाहर धूप है, पक्षो हैं, वृक्षों पर फूल खिले हैं, बच्चे को बहुत से निमंत्रण बाहर से आ रहे हैं। पड़ोसियों के बच्चे खेल रहे हैं, खिलखिला रहे हैं। वह मां से पूछता है, 'बाहर खेल आऊं?' नहीं! जैसे 'नहीं' तो जबान पर रखा है।

'नहीं' कहने में मजा है, क्योंकि बल पता चलता है। 'हां' कहने में बल पता नहीं चलता। जिसकी थोड़ी-सी भी सत्ता है, वह भी 'नहीं' कहेगा। चपरासी भी 'नहीं' कहेगा। है चपरासी, बैठा है स्टूल पर, लेकिन तुम पहुंचोंगे तो यूं व्यवहार करेगा जैसे राष्ट्रपति हो- 'ठहरो अभी, हको अभी! अभी मालिक काम में उलभे हैं।' 'नहीं' कहने में एक मजा है—मजा यह है कि देखों मेरी ताकत, रोक दे सकता

हूं। बड़े-बड़ों को रोक देता हूं। तुम किस खेत की मूली हो!

तो 'नहीं' कहना तो बहुत छोटी बात है। अगर उस छोटी-सी बात को भी कहने की हिम्मत नहीं है, तो फिर 'हां' जैसी विराट अनुभूति को कैसे स्वीकार करोगे? 'नास्तिक होना 'नहीं' कहना है ।

हर बच्चे को नास्तिकता से गुजरना ही चाहिए। वह अनिवार्य प्रक्रिया है। उसे 'नहीं' कहना ही चाहिए । उसे 'नहीं' सीखना ही चाहिए, क्योंकि 'नहीं' कह कर ही तो...यह 'नहीं' के कांटों के बीच में ही तो कभी 'हां' का गुलाब खिलेगा। हां, जिसने 'नहीं' कही है और 'नहीं' कहने के लिए कष्ट भोगा है, वह ज्यादा दिन तक 'नहीं' नहीं कहता रहेगा। उसे समझ में आनी बात शुरू हो जायेगी, क्योंकि 'नहीं' से कोई तिन्त नहीं मिलती, संतोष नहीं मिलता, आनंद नहीं मिलता। दूसरे को दल भला दे दो, मगर दूसरे को दूख देने में तुम्हें थोड़े ही सल मिलता है! दूसरे को मिटा देने में तुम थोड़े ही बन जाते हो।

इंग्लंड का एक सम्राट अपने राजदूत को फांस भेज रहा था। और फांस में जो उस समय सम्राट था, एकदम झक्की था। इतना झक्की कि कोई फांस राजदूत होकर नहीं जाना चाहता था, क्योंकि वह जरा-सी बात में बिगड जाये, तो गर्दन कटवा ले। वहीं! देर-अबेर भी न करे, वहीं राजदरबार में गर्दन कटवा ले। पहले गर्दन कटवाए, फिर दूसरा काम करे। तो मूर नाम का जो व्यक्ति भेजा जा रहा था, उसने अंग्रेज सम्राट को कहा कि देखें मेरे बाल-बच्चे है, पत्नी है, बढ़े मां-बाप हैं, किसी और को भेज दें। वह आदमी पागल है। और आप मुके भी जानते हैं कि मैं भी गर्ममिजाज हूं। और इसके साथ बात बिगड़ जायेगी; ज्यादा देर चल नहीं सकती मेरी बात । अगर उसने एक शब्द भी ऐसा कुछ कहा जो मुक्ते नहीं जमा, तो फिर गर्दन रहे कि जाये। वह मेरी गर्दन कटवा लेगा।'

श्रंप्रेज सम्राट ने कहा, 'मूर, तू फिक्र न कर । अगर उसने तेरी गर्दन कठवायी, तो कम से कम एक हजार फ्रांसीसियों की गर्दन इंग्लैंड में कटवा दूंगा। उसी वक्त।

तू वेफिक रह!'

नास्तिकता: अनिवार्य प्रक्रिया

मर ने कहा, 'आप कहते हैं तो जरूर करेंगे। मगर सवाल यह है कि उन एक हजार गर्दनों में से कोई भी गर्दन मेरी गर्दन पर जमेगी क्या? मैं तो गया, अब त्म हजार कटवाओं कि लाख कटवाओं, कटवाओं कि न कटवाओं, क्या फर्क पड़ता है! '

मूर ने ठीक बात कही । दूसरे को मिटाने से तुम तो नहीं वनते हो । दूसरे की मौत तुम्हारा जीवन तो नहीं हो सकती । दूसरे का दुख तुम्हारा सूख तो नहीं । दूसरे के जीवन के फूलों को तुम नष्ट कर दो, इससे कुछ तुम्हारे जीवन की विगया में चम्पा और चमेली और जही तो न खिल जायेंगे। पड़ोसी के घर आग लगा दो. इससे कुछ सुम्हारा झोंपड़ा महल तो न हो जायेगा ।

'नहीं' दूसरे को तो दुख दे सकता है, इसलिए थोड़े अहंकार को मजा आ सकता है कि देखो, चला दिया मजा; दिखा दिया कि मैं कौन हूं! आज एहसास करवा दिया कि मैं भी कुछ हं! लेकिन यह एहसास दूसरे को करवा देकर तुमने घाव भला पहुंचा दिया हो, लेकिन उसका घाव तुम्हारे भीतर कोई कमल का खिलना तो नहीं हो जायेगा!

तो जिसने 'नहीं' कहा है, 'प्रमाणिक रूप से नहीं 'कहा है, जो नास्तिक है... नास्तिक की मेरी परिभाषा यही है कि जो 'नहीं' कहने में तल्लीन हो गया है, जिसने इतना 'नहीं' कहा है कि वह परमात्मा को भी 'नहीं' कह रहा है, आद्मा को भी 'नहीं' कह रहा है, जीवन के सर्वोच्च भूल्यों को 'नहीं' कह रहा है। जो कह रहा है, 'जीवन सिर्फ पदार्थ है और कुछ भी नहीं, मिट्टी है और कुछ भी नहीं। यहां कुछ सार नहीं है, कुछ शायवत नहीं है।'

'नहीं' कहने में थोड़ी-बहुत देर मजा आ जाये, लेकिन कब तक? जल्दी ही एक बात खयाल में आयेगी: अगर कुछ भी नहीं है—न परमात्मा है, न सत्य है, न सौन्दर्य है, न शिवत्व है, न शाश्वतता है, न अमृतत्व है, न बुद्धत्व है—तो फिर जीवन एकदम व्यर्थ है। एक मूढ़ के द्वारा कही हुई कथा-शोरगुल बहुत, अर्थ कुछ भी नहीं। व्यर्थ की बकवास है।

नास्तिक अगर प्रमाणिक हो...रूसी नहीं, चीनी नहीं, क्योंकि रूस और चीन में नास्तिक वैसा ही फुठा है, जैसे भारत के आस्तिक फुठे हैं। भारत में आस्ति-कता थोपी जाती है, चीन और रूस में नास्तिकता थोपी जाती है। हर थोपी चीज भूठी हो जाती है। जिसके भीतर नास्तिकता जगी है...और हर बच्चे के भीतर जगती है, जगनी ही चाहिए। मनोवैज्ञानिक प्रक्रिया है। मनोवैज्ञानिक अनिवार्यता है।

मनोवैज्ञानिक कहते हैं कि हर बच्चे के जीवन में वह घड़ी आती है जब उसे 'नहीं' कहना ही चाहिए, क्योंकि 'नहीं' कहेगा, तो ही धीरे-धीरे मां-बाप से मुक्त

नास्तिकता : अनिवार्य प्रक्रिया

होगा। 'नहीं' कहेगा, तो ही मां की साड़ी को छोड़ेगा, नहीं तो साड़ी को पकड़े ही किरता रहेगा। 'नहीं' कहेगा तो ही उसका अपना व्यक्तित्व निखरेगा, नहीं तो मां- फिरता रहेगा। 'नहीं' कहेगा तो ही उसका अपना व्यक्तित्व निखरेगा, नहीं तो मां- किरता रहेगा। 'नहीं' कहेगा का एक हिस्सा रहेगा; कभी भी अपनी क्षमता को अनिवार्य रूप पायेगा, अपनी प्रतिभा को निखार न पायेगा। इसलिए बच्चे को अनिवार्य रूप से 'नहीं' कहना पड़ेगा।

वह जो बाइबिल में कथा है कि ईश्वर ने कहा अदम को और हव्वा को कि वह जो बाइबिल में कथा है कि ईश्वर ने कहा अदम को और हव्वा को कि 'तुम इस वृक्ष के फल न खाना, यह वृक्ष ज्ञान का वृक्ष है। ध्यान रहे, चेताता हूं तुम्हें, बार-बार चेताता हूं, इस ज्ञान के वृक्ष के फल मत खाना! — उन्होंने खाए तुम्हें, बार-बार चेताता हूं, इस ज्ञान के वृक्ष के फल। और उसी की सजा मिली उन्हें कि वे बहिश्त से निकाल कर ज्ञान के वृक्ष के फल। और उसी की सजा मिली उन्हें कि वे बहिश्त से निकाल कर बाहर कर दिये गये। लेकिन मैं मानता हूं कि यह कथा बड़ी मनोवैज्ञानिक है। बह हर बच्चे के जीवन में घटती है। यह कभी इतिहास यह हर बच्चे के जीवन में घटती है, अपरिहार्य क्षेपण घटती है।

मां-बाप कहेंगे, 'सिगरेट न पीना', और बच्चा पीयेगा। मां-बाप कहेंगे, 'ऐसा न करना', और बच्चा वैसा ही करेगा। असल में तुम्हें जो न करवाना हो, उसकी वात ही न छेड़ना। तुम्हें जो करवाना हो, उसी के लिए इनकार करना, क्योंकि तुम जिसको इनकार करोगे, बच्चा उसे तोड़ेगे; तोड़ेगा तो ही तुमसे मुक्त हो सकता है। जैसे एक दिन मां के गर्भ से बच्चे को बाहर आना होता है, वैसे ही एक दिन बच्चे को मां-बाप के 'मनोवैज्ञानिक गर्भ' से भी वाहर आना होता है। और उससे बाहर आने की एक ही प्रक्रिया है कि वह कहे— 'नहीं!' मां-बाप के धर्म को 'नहीं' कहे। मां-बाप के सिद्धांतों को 'नहीं' कहे। मां-वाप की आचरण-संहिता को 'नहीं' कहे। मां-वाप जो भी मानते हों, सबको 'नहीं' कहे, तो ही वह उस मनोवैज्ञानिक गर्भ के बाहर आयेगा और अपने व्यवितत्व को उपलब्ध होगा। वही उसका असली जन्म है। नहीं तो वह गोबर-गणेश रह जायेगा।

अधिक बच्चे गोबर-गणेश रह जाते हैं। मां-बाप गोबर-गणेशों से बहुत प्रसन्त होते हैं। गोबर-गणेशों की खूब प्रशंसा करते हैं कि बेटा हो तो ऐसा हो! कैसा आजाकारी! इधर बैठा—तो इधर बैठता है; उधर बैठी—तो उधर बैठता है! गोबर-गणेश ही हैं, बैठ गये सो बैठ गये! उठाओ तो उठें, बैठाओ तो बैठें। लेकिन इन गोबर-गणेशों से दुनिया में कोई भी सौन्दर्य बढ़ा नहीं। इन गोबर-गणेशों ने दुनिया को दिया क्या? इस दुनिया को अगर किन्हीं ने भी कुछ दिया है तो वे बच्चे हैं जिन्होंने आजाएं तोड़ीं; जो माँ-बाप की आजाओं के विपरीत गये हैं; जिन्होंने हिम्मत की है और साहस किया है। हिम्मत बड़ी है, क्योंकि छोटा बच्चा मां-बाप पर निर्भर होता है, सब तरह से निर्भर होता है—भोजन के लिए, वस्त्र के लिए, शिक्षा के लिए। उसका सारा जीवन मां-बाप पर निर्भर

है। उतनी निर्भरता को भी दांव पर लगा देता है और जो उसे करना है करता है, करके दिखाता है।

एक छोटे बच्चे ने— मुल्ला नसरुद्दीन का वेटा, फजलू—उसने सेव का वृक्ष काट डाला । नसरुद्दीन ने उसकी खूब पिटाई की । पिटाई करने के पहले पूछा कि 'तूने सेब का वृक्ष काटा, तूने ही काटा?' उसने कहा, 'हां, मैंने ही काटा।'

उसके बाप ने, नसरुद्दीन ने कहा, 'मैंने तुझसे कितनी बार नहीं कहा था कि इस वृक्ष को काटना मत । तू यह कुल्हाड़ी लिए बगीचे में क्यों बूमता है? बगीचे को बर्बाद करना है? यह वृक्ष मैंने मुश्किल से लगाया था, बमुश्किल बड़ा हुआ था। इस भूभि में इस तापमान में, इस आबहवा में सेब लगते नहीं, इसमें सेब लगने शुरू हो गये थे। मना किया, फिर भी तूने काटा! और ऊपर से तू यह भी जुर्रत कर रहा है कि इनकार भी नहीं करता, कहता है कि हां काटा।'

तो बेटे ने कहा, 'आपने ही मुभे कहानी सुनाई थी कि अमरीका के प्रथम राष्ट्र-पति वाशिगटन ने सेव का वृक्ष काट दिया था और जब उसके बाप ने पूछा तो वाशिगटन ने कहा, हां वृक्ष मैंने ही काटा है। बाप ने मारा तो नहीं, वरन् पुरु-स्कार दिया, क्योंकि बेटा सत्य बोला। मैं तो उसी आधार पर चल रहा हूं। उल्टे मुभे पिटाई पड़ रही है!'

बाप ने कहा, 'वह कहानी मुक्ते मालूम है, मैंने ही तुक्ते सुनायी। मगर तू यह भी खयाल रख कि जब वाशिंगटन ने सेव का वृक्ष काटा था, तो उसका बाप वृक्ष पर नहीं बैठा था। हरामजादे, मैं वृक्ष के ऊपर बैठा हुआ था। यह भी कोई वक्त था काटने का!'

लेकिन बच्चों को कितना ही तुम सताओ, जिनमें थोड़ी भी प्रतिभा है, जिनमें थोड़ी भी तेजस्विता है, वे इनकार करेंगे। उन्हें इनकार करना ही है, करना ही पड़ेगा। यह मनोवैज्ञानिक अनिवार्यता है, अपरिहार्यता है। नास्तिकता इस सारे इनकार का इकट्ठा नाम है। सारी धारणाएं, सिद्धांत, शास्त्र, परंपरा, व्यवस्था, स्थापित स्वार्थ, स्थापित मूल्य— इन सबको इनकार करने का नाम नास्तिकता है।

मेरे देखे, अमृत बोधिसत्व, जो इतना इनकार करता है, उसे एक दिन वह घड़ी जरूर आ जाती है जब यह प्रश्न उठता है कि इस इनकार से मैंने पाया क्या? हां, मां-बाप से छूटा, मुक्त हुआ, अपने पैर पर खड़ा हुआ, अब क्या? अब आगे की यात्रा कैसे हो? और तभी पहली दफा जीवन में आस्तिकता की किरण फूट सकती है, अगर संयोग मिल जाये किसी आस्तिक से मिलने का। तुम धन्यभागी थे कि मुभे मिल गये।

मैंने तुम्हें नाम दिया: अमृत बोधिसत्व। वे दो शब्द मैंने तुम्हारे लिए उपयोग किये, उन्हीं दो को तुम इनकार करते रहे थे। अमृत यानी परमात्मा, शाश्वत,

जो सदा है। और बोधिसत्व अर्थात् उसे जान लेना, पहचान लेना, अनुभव कर लेना, बुद्धत्व को पा लेना । मैंने तुम्हें जो दो शब्द दिये, वे तुम्हारी पूरी चालीस साल की नास्तिकता की पृष्ठभूमि में ही दिये। उसी पृष्ठभूमि में वे उभर कर प्रगट हुए।

तुम कहते हो, 'मैं चालीस साल तक नास्तिक था। समाजवादी विचारधारा में जीवन गंवाने के बाद पिछले पन्द्रह वर्षों से आपका संपर्क पाया । और जीवन में जो आनन्द और उत्सव का अनुभव किया, उसका कैसे वर्णन करूं!'

इन पन्द्रह वर्षों में और भो लाखों लोग मेरे संपर्क में आये, लेकिन उन सभी को वह आनंद और उत्सव अनुभव नहीं हुआ, जो तुम्हें अनुभव हुआ है। और उसका कारण तुम्हारी नास्तिकता थी । तुम तैयार थे, तुम्हारी पृष्ठभूमि तैयार थी। आस्तिक भी मेरे संपर्क में आये हैं, मगर चूं कि उनकी आस्तिकता भूठी थी, उनका मेरे संपर्क में आना भी भूठा हुआ। मेरे और उनके बीच एक दीवाल रही। तुम उवाड़े थे। तुम्हारे और मेरे बीच कोई दीवाल न थी। तुमने सारे वस्त्र पहले ही फॅक दिये थे । तुम नग्न खड़े थे सूरज में । तुमसे मेरा संपर्क सीधा हो सका।

आस्तिक यहां आ जाता है, तो उसे बड़ी मुश्किल होती है, क्योंकि उसकी धार-णाएं बीच में खडी रहती हैं। उसकी आकांक्षा होती है कि मैं उसकी धारणाओं का समर्थन करूं और मैं उसका दुश्मन नहीं हूं तो कैसे उसकी धारणाओं का सम-र्थन करूं, तो उसके जीवन में कभी क्रांति नहीं होगी। मुफे तो उसकी धारणाएं तोड़नी ही पड़ेंगी। तुम्हारी कोई धारणा न थी, इसलिए आधा काम तो तुम कर ही चुके थे। पुराने को तो तुम मिटा चुके थे, नये को बनाने की बात थी। वह बहुत आसान है। असली सवाल तो पुराने को मिटाना है, क्योंकि पूराने से हमारा मोह होता है। नये को बनाने के लिए तो हरेक उत्सुक हो जाता है। लेकिन जिनका पुराने से मोह है, उनके मोह बड़े भयंकर होते हैं।

मैंने सुना, एक पुराना चर्च था। वह गिरने के करीब था। इतना जीर्ण-जर्जर कि उसके भीतर जाकर कोई प्रार्थना करने से भी डरता था, कि जरा हवा जोर से चलती थी, तो चर्च कंपता था, चरमराता था। अब गिरा तव गिरा! औरों की तो बात छोड़ दो, पादरी भी भीतर नहीं जाता था। वह भी चर्च के बाहर से ही प्रार्थना करके लौट जाता था। आखिर चर्च के जो प्रमुख थे, उनकी बैठक हुई और उन्होंने कहा, 'अब कुछ करना होगा । अब चर्च में लोगों ने जाना ही बंद कर दिया, इतना ही नहीं; चर्च के पास से भी निकलना बंद कर दिया, क्योंकि पता नहीं कब गिर जाये। और चर्च पुराना है।'

और जितना पुराना हो उतना ही बहुमूल्य होता है । यह कुछ अजीब धारणा है लोगों की। पुराना जितना हो उतना ही मूल्यवान होता है, विलकुल मरा-मराया

हो, सड़ा-सड़ाया हो, उतना ज्यादा मूल्यवान है। लाश ही बची हो, अस्थि-पंजर ही रह गये हों, तो और भी मूल्यवान । लोग अपने-अपने धर्म को पुराना सिद्ध करने में ऐसी दीवानगी करते हैं। सच और भूठ की फिक्क ही नहीं करते। गुड़ भी हो, तो गोबर कर देते हैं । सिद्ध करने की चेप्टा कि पुराना, पुराना होना चाहिए । सारे वैज्ञानिक आधारों से तय होता है कि वेद पांच हजार साल से ज्यादा पुराने नहीं हैं, लेकिन लोकमान्य तिलक की चेप्टा जीवन भर यह रही कि नब्बे हजार साल पुराने हैं। क्यों? ऐसा क्या दीवानापन है? पुराना है, तो मूल्यवान होना चाहिए! जितना पुराना हो...जैसे कि धर्म न हुआ, शराब हुई; जितनी पुरानी हो, उतनी ही कीमती।

नास्तिकता : अनिवार्य प्रक्रिया

सभी धर्म इस चेष्टा में लगे रहते हैं; एक-दूसरे को हराने की चेष्टा में लगे रहते हैं। ईसाई तो मानते हैं कि पृथ्वी का जन्म ही जीसस से चार हजार चार वर्ष पहले हुआ। इसलिए नब्बे हजार साल पहले वेद रचे गये, यह बात तो व्यर्थ ही हो गयी । समय ही कहां था? कुल चार हजार चार वर्ष ईसा से पूर्व, इतना ही तो कुल समय था। मगर इसके तो प्रमाण हैं कि समय इससे बहुत पुराना था, स्पष्ट प्रमाण हैं। लेकिन प्रमाणों को कोई सुनता है! अंबे कहीं प्रमाणों को सुनते हैं। ईसाई पादिरयों ने यह तर्क खोज निकाला है कि वे प्रमाण ठीक हैं; वे प्रमाण ईश्वर ने आस्तिकता की परीक्षा के लिए रख दिये हैं। अरे, ईश्वर क्या नहीं कर सकता! जो दुनिया बना सकता है, वह क्या नहीं कर सकता? उसने जमीन के भीतर ऐसी हडिडयां रख दीं, जो मालम पडती हैं कि नब्बे हजार साल पूरानी हैं। मगर हैं नहीं। उसके लिए क्या किठन है? यह तो परीक्षा के लिए बनायी हैं उसने कि देखें, कौन असली श्रद्धावान है और कौन नकली! इससे तय हो जायेगा।

लोकसान्य तिलक कहते हैं कि नब्बे हजार साल पुराना है वेद । जैन बड़े प्रसन्न होते हैं। वे कहते हैं: 'बिलकुल ठीक। ठीक कहते हैं आप। नब्बे हजार साल पुराना होना चाहिए, क्योंकि ऋग्वेद में हमारे प्रथम तीर्थंकर का उल्लेख है। सो निश्चित हमारे प्रथम तीर्थंकर तुम्हारे ऋग्वेद से भी पुराने हैं । और सम्मानपूर्वक उल्लेख है!'

और यह तो आदमी की आदत है कि जिंदा संत को कोई सम्मान देता है? अपमान देते हैं। यह तो सीधा गणित है। जिंदा संत को अपमान, मुर्दा संत को सम्मान । तो इतने सम्मान से उल्लेख है ऋग्वेद में जैनों के प्रथम तीर्थंकर ऋषभ का, इससे सिद्ध होता है कि कम से कम तीन सौ से लेकर पांच सौ वर्ष तो गुजर ही चुके होंगे, नहीं तो इतना सम्मान नहीं हो सकता। जीवित अगर होते वे, तो अपमान होता, गालियां पड़तीं।

आदमी का कुछ गणित है : जिदा तीर्थं कर को गाली दो, क्योंकि जिदा तीर्थं कर चुम्हारी धारणाओं के विपरीत होगा; और जब मर जाये; तो सम्मान करो,

नास्तिकता: अनिवार्य प्रक्रिया

88

क्योंकि मर जाये, तो फिर पश्चाताप पकड़ता है कि अरे, हमने गालियां दीं, अप-मान किया, पाप किया, अब कहीं फल न भोगना पड़े! तो जिंदा हो तो पत्थर् माने किया, पाप किया, अब कहीं फल न भोगना पड़े! तो जिंदा हो तो पत्थर् मारो. मर जाये तो फूल चढ़ाओ । वे फूल भी तुम्हारे पत्थरों का पश्चाताप हैं, और कुछ भी नहीं । जीसस को सूली दो और फिर मर जाने के बाद दो हजार साल तक हजारों-हजारों चर्चों में पूजा करो । सुकरात को जहर पिलाओ और साल तक हजारों-हजारों चर्चों में पूजा करो । सुकरात को जहर पिलाओ और फिर ढाई हजार सालों तक दर्शन शास्त्रों की हर किताब में सुकरात को घोषित करो कि इससे महान कोई दार्शनिक नहीं हुआ । यह पश्चाताप हैं, और कुछ भी नहीं ।

जो व्यक्ति धारणाओं से भरा आता है, उसके साथ मुक्ते मुश्किल खड़ी हो जाती है। उसकी धारणाओं के अनुकूल मुक्ते होना चाहिए, तो वह मेरे साथ राजी होता है। और मैं उसकी धारणाओं के अनुकूल कैसे हो सकता हूं?

अजयकृष्ण यहां हैं। उनको कम्मू बाबा परेशान किये हुए हैं। कम्मू बाबा मेरे और उनके बीच खड़े हैं, अजयकृष्ण उनको खड़ा किये हुए हैं! वे तो जा भी चुके! मगर कम्मू बाबा की आड़ अजयकृष्ण को बचा रही है। हर चीज को वे कम्मू बाबा को बीच में ला कर देखते हैं, क्योंकि कम्मू बाबा ने कहा कि हमेशा अपने माता-पिता का सम्मान करना, उनकी इच्छा के विपरीत न जाना। अजयकृष्ण को संन्यास लेना है, लेकिन मां कहती है, 'इससे मुक्ते दुख होगा।' कैसे संन्यास लें? कम्मू बाबा कहते थे कि कभी अपने मां-बाप को दुख न देना! और जरा तो यह पूछो कि कम्मू बाबा ने अपने मां-बाप को कितना दुख दिया होगा! नहीं तो 'कम्मू बाबा' हो पाते? ये अजयकृष्ण कम्मू बाबा हो पायेंगे कभी? सोचो! कम्मू बाबा के तो मां-बाप का भी पता चलाना मुश्किल होगा। ऐसे भागे होंगे दुख दे कर कि फिर पीछे लौट कर न देखा होगा! कम्मू बाबा से...। लेकिन नहीं, हमारी धारणा...हमारी धारणा की परिपूर्ति होनी चाहिए।

गुरिजिएफ से किसी ने पूछा कि सारे धर्म-शास्त्र कहते हैं कि अपने मां-बाप को आदर दो, सम्मान दो, क्यों? तो गुरिजिएफ ने कहा, 'इसका कारण है। इसमें ईश्वर की चालबाजी है।' सुन कर वह आदमी बहुत हैरान हुआ। गुरिजिएफ तो अपने किस्म का अन्ठा आदमी था। और इस तरह के अनूठे आदमी अनूठी बात ही कहते हैं। उसने कहा, 'क्या कहते हैं आप! इसमें ईश्वर की चालबाजी है?'

गुरजिएफ ने कहा, 'निश्चित ईश्वर की चालबाजी है, क्योंकि ईश्वर को भली-भांति पता है: जो व्यक्ति अपने मां-वाप को आदर देता है, वह ईश्वर को भी आदर देगा। अरे, जो मां-वाप तक की फिक्र नहीं करता, वह क्या खाक फिक्र ईश्वर की करेगा! ईश्वर यानी महापिता। जब छोटे ही पिता को धक्का दे दिया, तो आकाश में बैठे पिता की कौन फिक्र करता है! देखा जायेगा, जब मिलेंगे! अभ्यास तो यहीं हो रहा है। अगर यहीं छोटे-छोटे मां-वाप से डरे रहे, तो बड़े पिता के सामने तो एकदम कंपोगे, एकदम घुटनों पर गिर पड़ोगे । कहोगे कि 'हे परम प्रभु, दया करो, वचाओ, रक्षा करो! मैं तो पतित हूं, तुम पतित-पावन हो!'

गुरजिएफ ने बात ठीक कही कि सारे धर्मशास्त्र इसलिए कहते हैं कि इसमें पर-मात्मा की चालबाजी है। परमात्मा की हो या न हो, लेकिन पुरोहितों की चाल-बाजी जरूर। क्योंकि मां-वाप को आदर दो, तो पुरोहित को भी तुम आदर दोगे, क्योंकि मां-वाप और पुरोहित एक ही पड्यंत्र के हिस्से हैं। मां-वाप कहते हैं, पुरो-हित को आदर दो; पुरोहित कहता है, मां-वाप को आदर दो। पुरोहित समर्थन करता है मां-वाप का; मां-वाप समर्थन करते हैं पुरोहित का। लेकिन जब भी तुम बुद्ध या महावीर या जीसस जैसे व्यक्ति के पास जाओगे, तो तुम्हारी इन धार-णाओं का कोई समर्थन नहीं हो सकता।

अब तो अजयकृष्ण कुछ ऐसे घवड़ा गये हैं कि कल उन्होंने मूठे नाम से प्रश्न पूछा। कल जो नवलिकशोर डी. डी. के नाम से जो प्रश्न था, वह अजयकृष्ण का था। नवलिकशोर को मैं जानता हूं, वर्षों से जानता हूं। उन्होंने कभी प्रश्न पूछे ही नहीं। अचानक वे प्रश्न पूछेंगे, इसकी संभावना नहीं। और पूछ भी नहीं सकते; वे अपने वाप से डरे हुए हैं। उनके पिता जो हैं डी. डी., वे उनके हाथ-पैर तोड़ देंगे, अगर उनको पता चल गया कि इधर आकर उन्होंने प्रश्न पूछा है। वह प्रश्न पूछा है अजयकृष्ण ने, नाम लिख दिया—उनके मित्र हैं— नवलिकशोर। पूछ कर लिख दिया होगा नाम कि भैया, तुम्हारा नाम लिख रहा हूं, या बाद में बता दिया होगा, या न भी बताया हो। क्योंकि कम्मू बाबा ने यह तो कहा नहीं कि अपने मित्र के नाम से कभी प्रश्न न पूछना!

अजयकृष्ण सुनते भी हैं व्याख्यान, तो यहां बुद्धभवन में बैठ कर नहीं सुनते! बाहर, बगीचे में बैठ कर! इतने पास बैठ कर सुनना खतरनाक है! अरे, सम्मोहित हो जायें, कुछ से कुछ हो जाये! थोड़ी देर को भूल-भाल जायें कम्मू वावा को; कोई बात गले उतर जाये! वे तो दूर बैठे रहते हैं दरवाजे के पास कि अगर एकदम कोई बात पकड़ ही ले, तो कम से कम भागने की सुविधा तो है; दरवाजे से निकल भागें! शरीर भी थोड़ा वजनी है; दरवाजे के पास ही रहना ठीक है। एकदम भागें इधर से और कोई गार्ड वगैरह पकड़ ही ले! वह उतनी देर में तो बात ही हो जाये। अरे, बात होने में कोई देर लगती है! कभी-कभी तो एक शब्द काम कर जाता है। तो अपनी सुरक्षा से चलना चाहिए।

अमृत बोधिसत्व जब मेरे पास आये थे, तो नास्तिक थे, समाजवादी थे; दोनों बातों ने सहयोग दिया। उससे हानि नहीं हुई। नास्तिक थे, तो मुक्ते कुछ मिटाने को न था। वे खुद ही पुराने चर्च को गिरा चुके थे। जमीन साफ थी।

यह मैंने पुराने चर्च की तुमसे कहानी कही।...लोग डरने लगे, तो इकट्ठे हुए

82

ट्रस्टी, उन्होंने कहा, 'अब क्या करें! चर्च तो पुराना है, गिराना उचित भी नहीं —पुरानी चीज! और बचाया भी नहीं जा सकता। तो कुछ बीच का रास्ता। तो उन्होंने बीच का रास्ता निकाला। उन्होंने चार प्रस्ताव स्वीकार किये सर्व सम्मति से । पहला प्रस्ताव कि हमें बहुत दुख है, लेकिन मजबूरी है, प्रभु क्षमा करना कि तेरे पुराने चर्च को हमें गिराना पड़ेगा। दूसरा प्रस्ताव सर्वसम्मिति से कि यद्यपि हम पुराना चर्च गिरा रहे हैं, लेकिन हम कसम खाते हैं कि नये चर्च में कोई भो नयी चीज नहीं लगाएंगे-पुराने चर्च के ही दरवाजे, पुराने ही चर्च की खिड़िकयां और कांच, पुराने चर्च की ही मूर्ति और पत्थर, पुराने चर्च की ही ईंटें। हर चीज पुराने चर्च की ही लगाएंगे! और तीसरा प्रस्ताव स्वीकृत किया सर्व-सम्मति से कि जब तक नया चर्च बन न जाये, तब तक हम पुराने को गिराएंगे भी नहीं। जब नया बन कर खड़ा हो जायेगा, तो हम पुराने को गिराएंगे। और चौथा-- और वह भी सर्वसम्मित से-कि नये चर्च को हम ठीक वहीं बनाएंगे जहां पुराना चर्च है! वही बुनियाद, वही भूमि, वही स्थापत्य, वही ढंग ।

और इन मूढों को यह भी खयाल न आया — ये क्या प्रस्ताव स्वीकार कर रहे हैं! मगर यह हर आदमी की मूढ़ता है। अतीत को हम पकड़ते हैं, और जोर से पकड़ते हैं। उसमें बड़ी सांत्वना मिलती है।

अमृत बोधिसत्व जब मेरे पास आये, उनके पास कोई अतीत न था, मैं प्रसन्न हुआ था। नास्तिक को देख कर मैं सदा प्रसन्न होता हं। ये जो लोग आ जाते हैं। कोई कम्मू बाबा को लेकर आ गया, कोई मुइनुद्दीन बाबा को ले कर आ गया, कोई निजामुद्दीन बाबा को ले कर आ गया, इनके बाबा देख कर ही मैं सोचता हूँ कि पहले इन बाबा से सिर फोड़ो! किसी तरह बाबा में से बोगदा बनाओ, तब कहीं वें दिलाई पड़ें तो पड़ें। ये छिपे हैं बहुत पीछे। और अकसर तो यह होता है कि एक बाबा नहीं होता, बाबा अकेले नहीं पाये जाते। एक बाबा, तो उसके पीछे और-और वावा होते हैं। बाबाओं की कतार लगी होती है, व्यू लगे होते हैं। बाबाओं की परंपरा होती है, सिलसिले होते हैं।

जब भी मैं किसी नास्तिक व्यक्ति को देखता हूं, तो अह्लादित होता हूं। हां, नास्तिकता उसकी निज होनी चाहिए। उसकी स्लेट कोरी है। उसकी स्लेट पर काम किया जा सकता है। उसका कैनवस कोरा है। उस पर चित्र उभारा जा सकता है। उसका दर्पण निर्मल है, उसमें परमात्मा की छिन बन सकती है।

और तुम समाजवादी थे, अमृत वोधिसत्व, इससे भी लाभ हुआ, क्योंकि समाजवादी ही केवल समझ सकता है व्यक्तिवाद का मूल्य । जीवन बड़ा अनूठा गणित हैं! जिन लोगों के जीवन में समाजवाद की कोई स्पष्ट रूपरेखा नहीं हैं, उनके सामने व्यक्ति की भी कोई रूपरेखा नहीं होती। रहते हैं भीड़ में, भीड़ के हिस्से होते हैं; मगर चूंकि समाजवाद की कोई स्पष्ट रूपरेखा नहीं होती, इसलिए ब्यक्ति को भी अलग करके देखने की क्षमता नहीं होती।

समाजवादी का अर्थ क्या होता है? समाजवादी का अर्थ होता है : व्यक्ति का कोई मूल्य नहीं; व्यक्ति केवल समाज के लिए एक उपकरण मात्र है, साधन मात्र है। समाज साध्य है, व्यक्ति साधन है। व्यक्ति की कुर्वानी दी जा सकती है समाज के लिए।

लेकिन असलियत यह है कि 'समाज' केवल एक शब्द है। समाज कहीं मिला तुम्हें? जरा ढूंढने निकलो, तुम्हें कहीं कोई समाज मिलेगा? जब मिलेगा, कोई व्यक्ति मिलेगा। व्यक्ति का यथार्थ है। समाज तो केवल संज्ञा मात्र है। अच्छे-अच्छे प्यारे-प्यारे शब्द बहुत भटकाने और भरमाने वाले हो जाते है—समाज, मन्ष्यता! मन्ष्यता को कहां लोजोगे?

मेरे पास लोग आते हैं, वे कहते हैं, 'हम मनुष्यता को प्रेम करते हैं।' मैं उनसे कहता हूं: 'मनुष्य को प्रेम करो। मनुष्यता को क्या खाक प्रेम करोगे! कैसे करोगे? गले लगाओंगे -- मनुष्यता को? यह तो तरकीब है बचने की। मन्ष्य को तो तुम छोड़ना चाहते हो, मनुष्य से तो बचना चाहते हो, क्योंकि मनष्य तो यथार्थ है।'

'मन्ष्यता' का अच्छा शब्द लोज लिया तुमने-एक हवाई शब्द, जिसमें कुछ भी नहीं है। खाली शब्द। लेकिन उस खाली शब्द को सिर पर उठाए लिए फिरोगे - भंडा ऊंचा रहे हमारा! और भंडे में है क्या? एक कपड़े का टुकड़ा बांध रखा है, रंगीन कर लिया होगा। और फंडा है क्या? सिर्फ डंडे को छिपाने का उपाय है, और कुछ भी नहीं। जब तुम कहते हो 'भंडा ऊंचा रहे हमारा,' तब ठीक से समझ लेना, तुम यह कह रहे हो- 'डंडा ऊंचा रहे हमारा'। लेकिन डंडा ऊंचा रहे हमारा, यह अगर कहो तो और डंडे उठ जायेंगे कि कौन है तू डंडा ऊंचा करने वाला? 'भंडा ऊंचा रहे हमारा' - ठीक है, भई मजे से करो, भंडे में क्या हर्जा है? मगर भोड़े के भीतर होता डंडा ही ऊंचा है।

'मनुष्यता' को प्रेम करते हैं! 'दिव्यता' को प्रेम करते हैं! 'सत्य' को प्रेम करते हैं! 'सौंदर्य' को प्रेम करते हैं! मगर यथार्थ? यथार्थ कुछ और है। खोजने जाओंगे, मनुष्यता नहीं मिलेगी, मनुष्य मिलेगा। सौन्दर्य नहीं मिलेगा, सुंदर फूल मिलेंगे, सुंदर सूरज मिलेगा, सुंदर चांद-तारे मिलेंगे। कोई सुंदर तत्व मिलेगा— सौन्दर्य नहीं। ये तो कोरे शब्द हैं, थोथे शब्द हैं। मगर थोथे शब्द बड़े महत्वपूर्ण बन जाते हैं, इतने महत्वपूर्ण बन जाते हैं कि हम यथार्थ की कुर्वानी चढ़ा सकते हैं।

समाजवादियों ने व्यक्ति की कुर्बानी चढ़ा दी। रूस में स्टैलिन ने अंदाजन एक करोड़ व्यक्ति मारे और बेझिझक मारे। और मार सका बिना किसी संकोच के, बिना किसी अपराधभाव के -- कारण? एक ऊंचा शब्द। यह व्यक्ति कोई अपने लिए तो मार नहीं रहा है। वह हिंसा तो कर नहीं रहा है। यह तो समाजवाद की वेदी पर आहुति चढ़ायी जा रही है। यह तो जो लोग समाजवाद के आने में बाधा डाल रहे हैं, उनकी कुर्बानी चढ़ायी जा रही है। व्यक्ति मारे समाजवाद के लिए। और समाजवाद किसके लिए है? व्यक्तियों के लिए। कैसा चक्कर है! कैसा दुष्टचक है! समाजवाद है व्यक्तियों के लिए और व्यक्ति काटे जा रहे हैं समाजवाद के लिए!

स्टैलिन का तर्क पुराना तर्क है, कोई नया नहीं । हमेशा ऊंची चीज के लिए नीचे को कुर्बान किया जा सकता है। लेकिन खयाल रखना कि ऊंची चीज है भी

या नहीं, या केवल एक कोरा शब्द है? शांति के लिए लोग युद्ध करते हैं, क्या मजा है! कहते हैं शांति, और करते हैं युद्ध । और कहते हैं, 'शांति की रक्षा के लिए कर रहे हैं!' मोहम्मद की तलवार पर यह वचन खुदा हुआ था— शांति ही मेरा धर्म है। तलवार पर यह वचन खुदा हुआ था! और मोहम्मद ने अपने धर्म को भी नाम दिया—इसलाम । इसलाम का अर्थ होता है : शांति का धर्म। और इसलाम ने जितनी अशांति फैलायी, शायद किसी ने भी नहीं फैलायी हो। तलवार के बलबूते पर जबरदस्ती इसलाम करोडों पर थोपा गया है। और यह शांति का धर्म है!

हिन्दू सहिष्णता की बात करते हैं और हजारों साल से जितना हिन्दुओं ने शुद्रों को सताया है, दुनिया में किसी ने किसी को नहीं सताया। और सहिष्ण्! और इनको सब जगह कण-कण में परमात्मा के दर्शन होते हैं। मगर शुद्र में नहीं होते! स्त्री में नहीं होते । स्त्री नर्क का द्वार! यह बड़ा मजा है! कण-कण में राम वसा है! सियाराम मैं सब जग जानी...मगर सिया का अलग से पूछी मामला, तो नर्क का द्वार! सीता मैया नर्क का द्वार; रामचंद्र जी से जोड़ दो, तो बस सोने में सुगंध आ गयी; नर्क का द्वार एकदम स्वर्ग का द्वार हो गया! कण-कण में इनको परमात्मा दिखाई पड़ता है, लेकिन शुद्रों में नहीं।

हिन्दुओं ने जितना अनाचार किया स्त्रियों के साथ, शूद्रों के साथ, उतना दुनियाँ में किसी ने भी नहीं किया। और यह धर्म सहिष्णुता का धर्म है, विश्व-बंधुत्व का धर्म है! दावा है हमारा कि सारा विश्व हमारा कुटुम्ब है — और शूद्र को भी हम अपने परिवार का हिस्सा न वना सके! शूद्र को तो छोड़ दो, स्त्री को भी हम अपना अंग न बना सके।

जैन मानते हैं स्त्री पर्याय से किसी का मोक्ष नहीं। क्या मजा है! और यही जैन कहते हैं कि तुम शरीर नहीं हो, आत्मा हो। जरा देखते हो असंगतियाँ मूढ़ता-पूर्ण वातें! 'तुम शरीर नहीं हो आत्मा हो,' तो क्या आत्मा भी स्त्री और पुरुष होती है? आत्मा तो वस आत्मा ही है। उसमें कैसे स्त्री-पुरुष होगा कोई? शरीर ही स्त्री-पुरुष होता है। और अगर व्यक्ति शरीर है ही नहीं तो ध्यान को उप-लब्ध व्यक्ति, समाधि को उपलब्ध व्यक्ति स्त्री होगा या पुरुष? लेकिन जैन कहते

हैं कि स्त्री-पर्याय से मोझ नहीं। एक जैन स्त्री-पता नहीं किस भूल-चूक से, वडी हिम्मतवर स्त्री रही होगी—तीर्थकर हो गयी। जरूर अद्भुत हिम्मत की रही होगी । मल्लीबाई उसका नाम था । अब जैनियों को बड़ा कष्ट हुआ होगा । रही होगी बलशाली महिला कि जैनियों को भी पानी पिला दिया! लगता है, बिना छाने पिला दिया, क्योंकि स्त्री का तो पर्याय, उस पर्याय से मोक्ष ही नहीं; मोक्ष की बात ही छोडो।

नास्तिकता: अनिवार्य प्रक्रिया

मल्लीबाई भी अद्भुत हिम्मत की औरत रही होगी। उसने तो घोषणा ही कर दी कि वह तीर्थंकर है। अरे, मोक्ष तो उसे मिल ही गया, दूसरों को भी दिलाने की हकदार है। बड़ी हिम्मतवर स्त्री रही होगी। मगर जैनियों ने क्या चालवाजी की, उसका नाम ही बदल दिया — मल्लीवाई नहीं, मल्लीनाथ कर दिया। इस-लिए जब तुम जैनियों के तीर्थं करों की फेहरिस्त पढ़ोगे, तो तुम्हें पता भी नंहीं चलेगा कि इसमें एक स्त्री भी है। नेमीनाय, पार्श्वनाय, उसी में मल्लीनाय! क्या चालबाजियां हैं! थीं बेचारी स्त्री, 'बाई' को 'नाथ' कर दिया। अब बाई को बाई कैसे कहें! अगर बाई कहें, तो सारा शास्त्र गड़बड़ होता है। अगर स्त्री तीर्थंकर हो गयी, तो बड़ी मुश्किल हो जायेगी। फिर स्त्री को नर्क का द्वार कैसे

जैन बातें तो करते हैं आत्मा की, मगर अटके हैं शरीर से ही। अभी स्त्री-पुरुष की ही बात चल रही है।...ऊंचे शब्द।

कृष्ण ने अर्जुन से कहा कि 'तू फिक्र मत कर मारने में, क्योंकि आत्मा मरती ही नहीं। नया अद्भुत सिद्धांत है! जब आत्मा मरती ही नहीं तो तू बेफिक्की से मार । पागल हो गया है कि छोड़ कर भागता है युद्धक्षेत्र को? धर्मक्षेत्रे कुरु-क्षेत्रे! यह तो धर्म का युद्ध हो रहा है। कहां भाग रहा है? जुझ! और परमात्मा ने जिनको मारना है, उनको वह मार ही चुका है; तू तो निमित्त मात्र है।

अगर यह बात सच है तो फिर हिटलर का क्या कसूर है, तो फिर स्टैलिन का क्या कसूर है, तो फिर माओत्से-तंग का क्या कसूर है? फिर ये छोटे-मोटे हत्यारे...यह नाथुराम गोडसे, इसका क्या कसूर है? अरे जब परमात्मा ने मार ही डाला, तो यह तो बेचारा निमित्त मात्र है । और इसने कोई ज्यादा कसूर नहीं किया, एक महात्मा गांधी को मारा; वे भो काफी बूढ़े हो चुके थे और मरना चाहते थे। मरने के दो ही दिन पहले उन्होंने कहा था कि अब मैं जीना नहीं चाहता। परमात्मा ने सुन ली होगी। कभी-कभी सुन लेता है! और तभी तो उसने भेज दिया नाथूराम! नाथूराम मतलब कलयुगी राम । हैं तो राम ही, नाथू ही हुए तो क्या! और पुण्य नगरी पूना के निवासी! क्या जगह चुनी उन्होंने भी! पुण्यनगरी पूना से भेज दिया नाथूराम को, कि अब राम तुम्हीं जाओ, मेरा भक्त मुश्किल में पड़ा है! मेरा भक्त कह रहा है अब मुक्ते जीना नहीं।

नास्तिकता : अनिवार्य प्रक्रिया

महात्मा गांधी कहते थे, मैं एक सौ पच्चीस वर्ष जीऊंगा। मगर जब से सत्ता महात्मा गांधी कहते थे, मैं एक सौ पच्चीस वर्ष जीऊंगा। मगर जब से सत्ता कांग्रेसियों के हाथ में आयी तब से उनको पता चला, अब जीना बेकार है। क्यों कि जमें ही उनके शिष्य सत्ता में गये, उन्होंने उनकी फिक्क ही छोड़ दी। अरे कौन फिक्क करता है तुम्हारी! कीमत तुम्हारी तभी तक थी, जब तक सत्ता हाथ में न फिक्क करता है तुम्हारी! कीमत तुम्हारी तभी तक थी, जब तक सत्ता हाथ में न आयी थी। अब सत्ता उनके हाथ में थी, तुम हो क्या? रहो तो ठीक, न रहो ठीक। असल में न ही रहो तो ज्यादा ठीक, क्योंकि रहोगे तो कुछ न कुछ गड़बड़ करोगे, कुछ दखलदाजी करोगे, कुछ दांवपेंच बताओंगे, कुछ इधर-उधर की वात लओंगे; उनकी राजनीति को ठीक से नहीं चलने दोगे। वे भी चाहते थे कि छुट-कारा हो। भीतरी। ऊपर चाहे न भी कहते हों, क्योंकि सात दिन पहले ही सर-दार बल्लभभाई पटेल ने लखनऊ की एक राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ की रैली में यह घोषणा की थी कि राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ से ज्यादा सुंदर, सुज्यवस्थित, सुसांस्कृतिक और धार्मिक कोई संगठन भारत में नहीं है। और उसी राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ के सदस्य ने महात्मा गांधी को गोली मारी। मगर कसूर क्या, एक ही आदमी को मारा।

अगर हम शास्त्रों को मान कर चलें, तो वह जो कुरुक्षेत्र का युद्ध हुआ, धर्मक्षेत्र जो था, खूब हुआ धर्मक्षेत्र में भी काम! एक अरव से लेकर सवा अरव आदमी के बीच लोग मरे। एक अरव व्यक्ति! अभी भी दुनियां में नहीं हैं...अभी दुनियां की कुल आबादी चार अरव अब हो पायी—सारी दुनियां की! अभी भारत की आबादी तो केवल सत्तर करोड़ है। अभी भी भारत में एक अरव लोग नहीं हैं। उस समय कुरुक्षेत्र के छोटे-से मैदान में गजब कर दिया। मगर चमत्कार ही करना हो परमात्मा को तो क्या नहीं कर सकता! अरे, उसके हाथ में सब कुछ है। एक अरव आदमी कैसे बिठा दिये! यूं समझो कि रहा होगा कोई...जैसे रेल-गाड़ी का कंडक्टर थर्ड क्लास के डब्बे में आदमी भरता ही चला जाता है, भरता ही चला जाता है। इसलिए तो उसको 'डब्बा' कहते हैं! 'डब्बा' जैसा सुदर शब्द दुनियां की किसी भाषा में नहीं। दुनियां की किसी भाषा में रेल के डब्बे को डब्बा नहीं कहते, यहीं कहते हैं, क्योंकि यहां उसका व्यवहार डब्बे की तरह होता है। भरते जाओ! न संख्या का कोई सवाल है। भरने वाले चाहिए।

...या रहा होगा कोई दिल्ली का टैक्सी चलाने वाला। एक टैक्सी में अठारह आदमी पकड़े गये! टैक्सी को पकड़ कर थाने ले जाया गया। सरदार जी जो टक्सी चला रहे थे, उनको बहुत डांटा-डपटा थानेदार ने और कहा कि 'तुमने हह कर दी; अठारह आदमी!' सरदार ने कहा कि 'आप भरोसा करते हो, तो अठा-रह आदमी विठा कर बता दो।' हालांकि अठारह आदमी उनके ही सामने उतारे गये थे, मगर थानेदार और सारे पुलिस वाले कोशिश करके अठारह आदमी ने विठा सके गाड़ी में। तो उस टैक्सी वाले ने कहा, 'अब बोलो! अरे, जब बैठ ही

नहीं सकते अठारह, तो सरासर भूठ बात है।'

थानेदार ने कहा, 'तूने भी गजब कर दिया! अपनी आंखों से हमने उतरते देखे, मगर चढ़ा नहीं पा रहे, यह हम भी मानते हैं!'

तो भगवान भी कोई टैक्सी वाला रहा है या...कुरुक्षेत्र का छोटा-सा मैदान! हां, हॉकी-क्रिकेट का मैच करना हो तो ठीक । ओलिम्पिक भी करना हो तो मुश्किल पड़ जाये, तो छोटा पड़ जाये । वहां सवा अरव आदमी मरवा डाले! और जरा सोचो तो, सवा अरव आदमी जहां लड़े हों वहां थोड़ी-बहुत जगह भी तो चाहिए । अगर घमासान एक-दूसरे के साथ खड़े हों, तो घूंसा तक चलाना मुश्किल! तलवारें वगैरह निकालेंगे कहां? और हाथी-घोड़ों का क्या होगा? और रथ वगैरह कैसे चलेंगे? वे तो वैसे ही मर जायेंगे, बिना मारे मर जायेंगे।

मगर कृष्ण ने कहा कि बेफिक्री से मार, क्योंकि आत्मा तो मरती नहीं । जब आत्मा मरती ही नहीं तो दुनियां में फिर हत्या का कोई अपराघ ही नहीं ।

अच्छे-अच्छे शब्दों की आड़ में भी हम क्या-क्या छिपा लेते हैं? आत्मा नहीं मरती, इसलिए मारो बेफिक्री से! और परमात्मा के बिना इशारे के तो पत्ता नहीं हिलता। तो तुम मरोगे कैसे? उसने मार ही दिया होगा पहले। तुम न मरोगे, कोई और मारेगा।

अच्छे शब्दों ने मनुष्य की छाती पर पहाड़ रख दिये हैं। 'समाजवाद' अच्छा शब्द है, प्यारा शब्द है; सगर भूठा, निहायत भूठा! दुनियां में व्यक्ति हैं, समाज कहीं भी नहीं है; मनुष्य हैं, मनुष्यता कहीं भी नहीं। मगर यह समाजवादी को ही समझ में आ सकता है।

तुम जब मेरे पास आये थे समाजवादी विचारधारा और नास्तिकता में डूबे हुए, तो मैंने देखा था कि संभावना है। अब तुम ऊब गये थे। देख चुके थे तुम समाजवाद को भी, उसकी व्यर्थता को भी। नास्तिकता को तुमने जी लिया था और देख चुके थे उसकी निरर्थकता को। वहीं से संन्यास का फूल खिल सकता था। इसलिए तुम्हें मैंने नाम दिया अमृत बोधिसत्व। और आज वह घड़ी आ गयी है कि तुम कह सकते हो कि अब जीवन में आनंद है, उत्सव है, उसका कैसे वर्णन कहां! उसका वर्णन तो नहीं किया जा सकता।

तुम कहते हो : 'आप क्या मिले, सब कुछ मिल गया!'
कहना तो कठिन हो जाता है। जो भी महत्वपूर्ण है, अनकहा रह जाता है।

किसको आती है मसीहाई किसे आवाज दूं? बोल ऐ खूंखार तनहाई किसे आवाज दूं? पढ़ते-पढ़ते, पढ़ते-पढ़ते दुख\गयी हैं पुतलियां, बुझ रही है शम-ए-बीनाई किसे आवाज दूं? चुप रहं तो हर नफस डसता है नागिन की तरह, आह भरने में है रुसवाई किसे आवाज दूं? हाय ! इस गुरबत के जंगल में पुकारूं तो किसे, किससे है मेरी शनासाई किसे आवाज दूं? ये जम्हाई-पर-जम्हाई अलहफीजो अलअमां, उफ ये अंगड़ाई-पे-ग्रंगड़ाई किसे आवाज दूं? उफ खामोशी की ये बाहें दिल को भरमाती हुई, उफ ये सन्नाटे की शहनाई किसे आवाज दूं? उफ खामोशी की ये वाहें दिल को मरमाती हुई, उफ ये सन्नाटे की शहनाई किसे आवाज दूं? चल रहे हैं जिंदगी पर चांदनी के नेशतर, चुभ रही है दिल में पुरवाई किसे आवाज दूं?

मुश्किल तो होगा अब कहना। आवाज देना मुश्किल होगा। उफ ये खामोशी की बाहें दिल को भरमाती हुई, उफ ये सन्नाटे की शहनाई किसे आवाज दं?

लेकिन तुम्हारे भीतर जो शहनाई बज रही है, वह मुक्ते सुनाई पड़ रही है, कहो च कहो । कहना भी चाहो तो न कह सकोगे ।

कल अमृत बोधिसत्व दर्शन में उपस्थित थे। मैं भी चौंका क्षण भर को—इतना रूपांतरण हुआ है, इतनी क्रांति हुई है! नथे हो गये हैं! एक नये बच्चे की तरह हो गये। कहो या न कहो, मुक्ते तुम्हारे भीतर की शहनाई सुनाई पड़ रही है।

दूसरा प्रश्न : भगवान, इस वर्ष से जनगणना की जा रही है, जिसमें अनिवार्य रूप से जाति, धर्म की जानकारी देकर घोषणा करनी पड़ती है । चूंकि आपके संन्यासी तथाकथित किसी प्रचलित जाति-धर्म को मान्यता नहीं देते, वे जनगणना अधिकारी को क्या जानकरी दें?

अरूपानंद!

इतने जल्दी भूल गये? कल ही तो मैंने कहा— जात हमारी ब्रह्म है, माता-पिता हैं राम । गिरह हमारा सुन्न में, अनहद में बिसराम ॥ अब और क्या चाहिए? माता-पिता की जगह लिख देना—राम; जाति की जगह ब्रह्म; धर्म की जगह शून्य; और भाषा की जगह अनहद । जात हमारी ब्रह्म है, माता-पिता हैं राम । गिरह हमारा सुन्न में, अनहद में बिसराम ॥

नास्तिकता : अनिवार्य प्रक्रिया

तीसरा प्रश्न : भगवान, भारतवर्ष में आपके वाद जो सबसे ज्यादा प्रसिद्ध धर्मगुरु हैं, तो वे हैं आचार्य तुलसी । अभी-अभी उन्होंने कुछ नये आयाम गुरू किये हैं, वे इस प्रकार हैं —

- (१) 'तुलसी फाउन्डेशन' की स्थापना।
- (२) गृहस्थों को नव-सन्यास दिया जा रहा है, जिसके आधीन वे गृहत्याग नहीं करते हैं, ब्रह्मचर्य पालन करते हैं एवं सन्यासी की तरह जीते हैं।
- (३) जब तुलसी सभागृह में पधारते हैं, तो श्रावक उद्घोष करते हैं जय भगवान ।
- (४) जो पुस्तकों प्रकाशित होती हैं, उन पर दोनों तरफ आचार्य तुलसी के चित्र होते हैं ।

भगवान, आपकी इस तरह खुलेआम नकल करते जाते हैं एवं आपका विरोध करते जाते हैं, हम कब तक देखते रहें, बताने की कृपा करें।

अभी-अभी उन्होंने हर महीने दस दिवसीय शिविऱ-घ्यान लेने शुरू किये हैं। भगवान, क्या ये नकल करने वाले थोड़े भी शिमन्दा नहीं होते? बताने की कृपा करें।

पहली तो बात, कृष्ण सत्यार्थी, मैं कोई प्रसिद्ध व्यक्ति हूं? बदनाम कहो— चलेगा! बदनामी में मुफे रस भी है; प्रसिद्धि में मुफे कोई रस नहीं। और तुम मुफे धर्मगुरु कहते हो! तो अधर्मगुरु कौन होगा? ये अच्छी-अच्छी बातें आचार्य तुलसी, विनोबा भावे, पुरी के शंकराचार्य, इन सबके लिए छोड़ दो। मेरा काम तो बदनामी से चल जायेगा, अधर्म-गुरु होने से भी चल जायेगा!

रही नकल की बात, तो दया करो उन पर । क्या करें, मजबूरी है! खुद का कोई बोध नहीं, खुद का कोई अनुभव नहीं । नकल भी करते हैं, नकल करना भी नहीं आता! और तो बात और...ऐसा ही प्रश्न चैतन्य कीर्ति ने पूछा है। पूछा है

भगवान, आचार्य तुलसी के शिष्यों ने 'प्रेक्षा-ध्यान साधना शिविर स्मारिका' मेर्जी है, जिसमें राजसमंद के श्री भिक्षु बोधिस्थल शिविर में हुए प्रेक्षा-ध्यान तथा प्रवचनों का विवरण प्रकाशित हुआ है। आपके पुराने समय के साहित्य में जो निष्क्रिय ध्यान है — 'शरीर शिथिल हो रहा है, खास शांत हो रही है, विचार

शांत हो रहे हैं' — वही ज्यों का त्यों इनका प्रेक्षा-ध्यान है । सक्रिय ध्यान में थोड़ा

हेर-फेर करके इनके साधक कुंडली-जागरण भी करते हैं।

आचार्य श्री तुलसी तथा युवाचार्य महाप्राज्ञ से प्रेरित होकर जिन साधुओं, साध्वियों तथा साधकों ने जो प्रवचन वहां दिये, वे प्रवचन तथा बोध कथाएं शब्दशः आपके प्रवचनों से ली गई हैं। हाँ, कहीं-कहीं अपनी बातें जोड़ कर छीछा-लेदर भी की है।

नकल यहां तक की है कि शिविर-स्थल के प्रवेश-द्वार पर एक साइन बोर्ड

लगाया है-- 'कृपया अपने मन और जूते यहीं उतार दें।'

स्मारिका का अंतिम उद्गार है — युगों युगों तक अमर रहेगा तुलसी नाम तुम्हारा।

भगवान, ऐसे लोगों की ध्यान में क्या गति होती है?

ध्यान का अर्थ है: अपने भीतर मौलिक स्वरूप की खोज । ध्यान उधार नहीं होता, बासा नहीं होता, नकल तो हो ही नहीं सकता। इन बेचारों को ध्यान से क्या लेना-देना है? इनको तो सिर्फ एक बात अखर रही है कि मेरी बात दुनियां के कोने-कोने तक पहुंच रही है, लाखों लोग आंदोलित हो रहे हैं। इनको यही अड़चन लग रही है कि जरूर मेरी बात में कुछ होगा जिसके कारण 'इतने लोग प्रभावित हो रहे हैं और उस प्रभाव से कहीं हम वंचित न रह जायें; कहीं ऐसा न हो कि हम पिछड़ जायें; कहीं इस दौड़ में पीछे न रह जायें — इसलिए नकल करो । इसं वात की ही नकल करो । इस बात में ही कूछ होगा ।

इन सबको बता दो -- बात में कुछ भी नहीं होता; व्यक्ति में होता है कुछ। बातों की नकल तुम कितनी ही करो, कुछ परिणाम नहीं होगा। इससे तुम तो ध्यान को उपलब्ध होओगे ही नहीं, जिनको तुम ध्यान करवा रहे हो उनको भी भटका रहे हो, भरमा रहे हो । इसका भी तुम पाप कर रहे हो ।

इन पर दया करो । नाराज न होना और इनकी कोई चिंता लेने की जरूरत नहीं है।

आज इतना ही।

१२ नवम्बर, १६८०,श्री रजनीश आश्रम, पूना

३. तप, ब्रह्मचर्य ऋौर सम्यक ज्ञान

पहला प्रश्न : भगवान, सत्येन लभ्यस्तपसा ह्येष आत्मा सम्यकानेन ब्रह्मचर्येण नित्यम्। अन्तः शरीरे ज्योतिर्मयो हि शुभ्रो यं पश्यंति यतयः क्षीणदोषाः ॥

यह आत्मा सत्य, तप, सम्यक ज्ञान, और ब्रह्मचर्य से ही प्राप्त किया जा सकता है। जिसे दोषहीन यित देखते हैं, वह शुभ्र आत्मा इसी शरीर के अंदर वर्तमान है। भगवान, मुण्डकोपनिषद के इस सूत्र को हमारे लिए बोधगम्य बनाने की क्पा करें।

शरणानस्दो

यह सूत्र तो सरल है, पर हजारों वर्षों की व्याख्याओं ने इसे बहुत जटिल कर दिया है। नासमझ सुलझाने चलते हैं, तो और उलझा देते हैं! नीम-हकीम से साव-धान रहना जरूरी है। बीमारी इतनी खतरनाक नहीं, जितना नीम-हकीम खतर-नाक सिद्ध हो सकता है। बीमारी का तो इलाज है, लेकिन नीम-हकीम के चक्कर में पड़ जाओ, तो इलाज नहीं है। और नीम-हकीमों से दुनिया भरी हुई है।

एक आदमी को सर्दी-जुकाम था। बहुत दिनों से था। और बार-बार लौट आता था। बड़े-बड़े चिकित्सकों के पास गया, कोई इलाज न कर पाया। फिर एक नीम-हकीम मिल गया। उसने कहा, 'यह भी कोई बड़ी बात है! यह तो बायें हाथ का खेल है! चुटकी बजाते दूर कर दूंगा। इतना करो: सर्दी की रातें हैं, आधी रात में उठो । झील पर जा कर नग्न स्नान करो । झील के किनारे खड़े हो कर ठण्डी हवा का सेवन करो!'

यह आदमी बोला, 'आप होश में हैं या पागल हैं! सर्द रातें हैं; बर्फीली हवाएं हैं। आधी रात को नंग-धड़ंग झील में स्नान करके खड़ा होऊंगा--हड्डी-हड्डी बज जायेगी! इससे मेरा सर्दी-जुकाम दूर होगा?'

नीम हकीम ने कहा, 'यह मैंने कब कहा कि इससे सर्दी-जुकाम दूर होगा! इससे

तप, ब्रह्मचर्य और सम्यक ज्ञान

४३

तुम्हें डबल निमोनिया हो जायेगा! और डबल निमोनिया का इलाज मुझे मालूम

है! फिर मैं निपट लूंगा!' इस दुनिया में जीवन जटिल न होता, अगर जीवन के व्याख्याकार तुम्हें न मिल

इस दुनिया में जीवन जीटल न होता, जनर सार्म में बदल दिया है! गये होते । उन्होंने सदीं-जुकाम को डबल निमोनिया में बदल दिया है!

यह सूत्र बिलकुल सीधा-साफ है। लेकिन जब तुम इस सूत्र को पढ़ोगे, तो तुम यह सूत्र बिलकुल सीधा-साफ है। लेकिन जब तुम इस सूत्र को पढ़ोगे, तो तुम सूत्र नहीं पढ़ रहे हो। सूत्रों के सुंदर शब्द आच्छादित हो गये हैं—न मालूम सूत्र नहीं पढ़ रहे हो। सूत्रों के सुंदर शब्द आच्छादित हो गये हैं—न मालूम कितनी व्याख्याओं से! जैसे जब तुम पढ़ोगे 'सत्य'—क्या समझोगे? पढ़ोगे 'त्रह्मचर्य'—क्या समझगे? पढ़ोगे 'त्रह्मचर्य'—क्या समझोगे? पढ़ोगे 'त्रह्मचर्य'—क्या समझोगे? शब्द तो बहुत दूर खो गये हैं—जंगलों में व्याख्याओं के। तुम्हारे हाथ में व्याख्याएं रह गई हैं।

'सत्य' शब्द तुम्हें याद दिलायेगा शास्त्रों की—और शास्त्रों में सत्य नहीं है।

क्योंकि शब्दों में ही सत्य नहीं है। सत्य है शून्य में।

और तुमसे सदा कहा गया है कि सत्य बोलो । तुम्हारे भीतर 'सत्य' में और 'बोलने' में एक संयोग बन गया है। सत्य बोला नहीं जाता—जीया जाता है। अनुभव किया जाता है। यद्यपि जिसने सत्य का अनुभव किया, उसके आचरण में, उसके उठने-बैठने में, उसके हलन-चलन में, उसकी हर गति-विधि में सत्य की आभा होती है। उसके शब्दों से भी सत्य की प्रतिध्वनि होती है। सत्य नहीं—प्रतिध्वनि । और उस प्रतिध्वनि को वही समझ पायेगा, जिसने अपने भीतर का सत्य जाना हो।

गीता जिन्हें कण्ठस्थ है, कि रामायण की चौपाइयां याद किये बैठे हैं; कि बाइ-विल या कुरान या धम्मपद सिर पर ढो रहे हैं—इनसे तो सत्य बहुत दूर हो गया।

सत्य तो तुम्हारे जीवन का सार है। सत्य बाहर नहीं है—भीतर है। वेदों में नहीं है, पुराणों में नहीं है; तुम्हारी चेतना की सुगंध है। सत्य ध्यान में है।

लेकिन जब भी तुम 'सत्य' शब्द को सुनते हो, तो तुम्हें लगता है—शास्त्र । याद आते हैं वेद, कुरान, बाइबिल । याद आते हैं—बुद्ध, महावीर, कृष्ण, काइस्ट, मोहम्मद!

'सत्य' शब्द सुन कर तुम्हें कभी अपनी याद आती है? आनी वही चाहिए। न बुढ़ से सत्य मिलेगा, न कृष्ण से। सत्य मिलेगा तो अपने स्मरण से। मगर व्याख्याओं का घनघोर जंगल है!

इतनी सदियां बीत गई हैं तुम्हें संस्काारित होते-होते कि अब सीधी-सादी बात भी बोध में नहीं आती—विकृत हो जाती है; खिण्डत हो जाती है; टूट-फूट जाती है; कुछ की कुछ हो जाती है!

सत्य है—ध्यान की, शून्य की, निविचार की अनुभूति। उस अनुभूति में न

विचार होते, न कल्पना होती, न तुम होते हो। क्योंकि तुम स्वयं भी एक कल्पना हो, एक विचार हो। अहंकार विचार की एक तरंग-मात्र है—एक लहर। जहां सारी लहरें खो गईं, वहां अहंकार भी खो गया।

सत्य है निरअहंकारिता की प्रतीति, उसका साक्षात्कार।

लेकिन क्या ऐसा स्मरण आता है 'सत्य' शब्द को पढ़ कर? जब पढ़ोंगे—'सत्येन लश्यस्तपसा हयेष आत्मा'—यह आत्मा सत्य है, तप है, सम्यक ज्ञान है, ब्रह्मचर्य है, तो क्या तुम्हारे मन में विचार उठते हैं? तप से विचार उठता है—सिर के बल खड़े हुए लोग! उपवास करते हुए लोग! सूरज से आग वरस रही है और वे अपने चारों तरफ धूनी रमाये बैठे हुए हैं! 'तप' से तुम्हें क्या याद आता है? कांटों पर लेटे हुए लोग! सिदयों में वर्फीली निदयों में नम्न खड़े लोग! कि गर्मियों में जलती हुई रेत पर पालथी मारे हुए बैठे हुए लोग! जटाजूटधारी—शरीर के दुष्मन—अपने को गलाने में लगे, सड़ाने में लगे—इस तरह के आत्महंताओं की याद आती है।

त्प'ाब्द को सुन कर ही याद आती है उन लोगों की जो अपने को कष्ट देने अमें कुशल हैं।

दुनिया में दो तरह के हिंसक हैं। एक वे जो दूसरों को सताते हैं। ये छोटे हिंसक हैं। क्योंकि दूसरे को तुम सताओंगे, तो दूसरा कम से कम आत्मरक्षा तो कर सकता है। प्रतिउत्तर तो दे सकता है। भाग तो सकता है! पैरों पर गिर कर गिड़गिड़ा तो सकता है! कोई उपाय खोज सकता हैं। रिश्वत दे सकता है। चापलूसी कर सकता है। सेवा कर सकता है। गुलाम हो सकता है।

और दूसरे तरह के वे आत्म-हिंसक हैं, जो खद को सताते हैं। वहां कोई बचाव नहीं है। वह हिंसा बड़ी है। अब तुम खुद ही अपने को सताओंगे, तो कौन तुम्हें 'बचायेगा! कौन प्रतिकार करे? अपना ही हाथ अगर आग में जलाना हो; तुमने 'ही अगर तय किया हो आग में जल जाने का—तो फिर बचना मुश्किल है।

आत्महत्या करने वाले व्यक्ति को कैसे बचाओगे? कानून नियम बनाता है, मगर बचा पाता है क्या? कानून बड़ा मुढ़तापूर्ण मालूम पड़ता है। कानून कहता है: 'जो आदमी आत्महत्या करेगा, उसकी सजा मिलेगी।' अब यह बड़े मजे की बात है! उसने तो आत्महत्या कर ही ली, अब तुम क्या खाक सजा दोगे? सजा तुम उसको दे सकते हो, जो आत्महत्या कर रहा हो और कर न पाया हो। आँर जो आत्महत्या करना चाहता है, क्या इस दुनिया में उसे कुछ कमी है! इतने सरदार आत्महत्या करना चाहता है, क्या इस दुनिया में उसे कुछ कमी है! इतने सरदार इतनी बसें चला रहे हैं, ट्रकें चला रहे हैं। देशी ठर्रा पिये हुए—ट्रेनें चल रही हैं! मालगाड़ियां दौड़ रही हैं! झाड़ हैं, पहाड़ हैं, नदी हैं, समुद्र हैं! जिसको शात्महत्या करनी है, इस बड़े जगत में, कोई उसे बचा सकता है! कैसे बचाओगे? कार्सहत्या करनी है, इस बड़े जगत में, कोई उसे बचा सकता है! कैसे बचाओगे?

हां, पकड़ा जाता है वह व्यक्ति जो करना नहीं चाहता था, यूं ही करने का बहाना कर रह था! करने की तरकीब कर रहा था, कि उसका कुछ प्रभाव पह जाये । धमका रहा था ।

स्त्रियां आत्महत्या के बहुत उपाय करती हैं। दो-चार गोली खा लेंगी नींद की। मगर इतनी कभी नहीं खातीं कि मर जायें! इतनी ही खाती हैं कि तुमको थोड़ी मुसीबत में डाल दें। कि अब डाक्टर को बुलाओ; कि अब पुलिस से छिपाओ! कि अब डरो उनसे! कि अब दुबारा तुमने जो भूल की थी-अब न करना! अब उनकी मान कर चलना! यह उनकी तरकीब है। यह गांधीवादी तरकीब है! अपने को सता कर तुम पर कब्जा पाने की।

'तप' से तुम्हारे मन में क्या ख्याल उठता है? 'तप' शब्द तुम्हारे भीतर कौन-सी आकृतियां उभारता है?--आत्म-दमन, आत्म-पीड़न । लेकिन तप से इसका कोई संबंध नहीं है।

तप का ठीक-ठीक अर्थ इतना ही होता है कि जीवन में बहुत दुख हैं, इन दुखों को सहजता से, धैर्य से संतोष से, अहोभाव से अंगीकार करना । और दुख पैदा करने की जरूरत नहीं है; दुख क्या कुछ कम हैं! पांव-पांव पर तो पटे पड़े हैं। दुख ही दुख तो हैं चारों तरफ। लेकिन इन दुखों को भी वरदान की तरह स्वीकार करने का नाम तप है।

सुख को तो कोई भी वरदान समझ लेता है। दुख को जो वरदान समझे, वह तपस्वी है। जब बीमारी आये, उसे भी प्रभु की अनुकम्पा समझे; उससे भी कुछ सीखे। जब दुर्दिन आयें, तो उनमें भी सुदिन की संभावना पाये। जब अंधेरी रात हो, तब भी मुबह को न भूले । अंधेरी से अंधेरी बदली में भी वह जो शुभ्र विजली कौंध जाती है, उसका विस्मरण न हो।

कुछ दुख आरोपित करने की जरूरत नहीं है; दुख क्या कम हैं? इसलिए मैं अपने संन्यासी को नहीं कहता कि 'संसार को छोड़ो; जंगल में जाओ; अपने को सताओ।' संसार में कोई दुखों की कमी है, कि तुम्हें जंगल जाना पड़े! यहां तरह-तरह के दुख हैं। जीवन चारों तरफ संघर्ष, प्रतियोगिता, वैमनस्य, ईर्ष्या, जलन, हे प-इन सबसे भरा है। एक दुश्मन नहीं -हजार दुश्मन हैं। जिनको तुम दोस्त कहते हो, वे भी दुश्मन हैं। कब दुश्मन हो जायेंगे — कहना मुश्किल है।

मैक्यावेली ने अपनी अद्भुत किताब 'प्रिंस' में लिखा है कि अपने दोस्तों से भी वह बात मत कहना, जो तुम अपने दुश्मनों से न कहना चाहो । क्यों? क्योंकि तुम्हारा जो आज दोस्त है, वह कल दुश्मन हो सकता है।

मैक्यावेली पश्चिम का चाणक्य है। दोस्त से भी मत उघाड़ना अपने हृदय को, क्योंकि वह भी नाजायज लाभ उठायेगा किसी दिन । फिर तुम पछताओगे ।

यहां तो सब तरफ कांटे हीं कांटे हैं, अब और कांटों की शैया बनाने की जरू रत

क्या है? तुम जिस शैया पर सोते हो रोज, वह कांटों की नहीं? उतने से मन नहीं भरता?

पत्नी और पति तुम्हें कम दुख दे रहे है?

मैंने सुना :

वित पत्नी में पित के देर से घर लौटने पर झगड़ा हो रहा था। पत्नी बोली, श्चार आप आइन्दा रात नौ बजे के बाद आयेंगे, तो मैं आपको छोड़ कर किसी और से शादी कर लूंगी।

पति ने कहा, 'तब तो पड़ोस वाले गुप्ताजी से ही कर लेना!' पत्नी ने आश्चर्यचिकत होते हुए पूछा, 'गुप्ताजी से ही क्यों?' पति ने शांति से उतर दिया, 'मैं उनसे बदला लेना चाहता हं।' यहां कुछ कमी है!

एक दोस्त अपने संगी-साथी से कह रहा था, 'बारिश आने वाली है, मुझे बड़ा डर लग लग रहा है; मेरी पत्नी बाजार गयी हुई है।

उसके मित्र ने कहा, 'इसमें डरने की क्या बात है! अरे, बारिश उसे कुछ गला तो न देगी? कोई मिट्टी की तो बनी नहीं! बहुत बारिश आ जायेगी, तो किसी दकान में घस कर खड़ी हो जायेगी।

मित्र ने कहा, 'इसी का तो डर है। जिस दुकान में घुस जाती है, वहीं उधारी करके आ जाती है!'

इस जिंदगी में तुम दुख तो देखो - कुछ कमी है! तप करने कहां जा रहे हो! डाक्टर चंदूलाल से कह रहे थे, चंदूलाल, यह कोई पुरानी बीमारी है, जो आपका सूख-चैन नष्ट कर रही है।

चंदूलाल मुंह पर हाथ रख कर अपनी पत्नी की तरफ इशारा करके डाक्टर से बोले, 'जरा धीरे डाक्टर साहब! वह इधर ही खड़ीं हुई है!'

एक पुरुष और एक स्त्री पार्क में बैठे बहुत जोर-जोर से बार्ते कर रहेथे। अचानक स्त्री उठी और पुरुष को एक चांटा मार कर गुस्से में वहां से चली गई। इतने में पास से गुजरने वाले व्यक्ति ने वहां बैठे पुरुष से पूछा, 'वह स्त्री क्या आपकी पत्नी थी?'

इस पर पुरुष ने बड़े तैश में आ कर जवाब देते हुए कहा, 'और नहीं तो क्या उम मुझे इतना बे-गैरत इनसान समझते हो कि मैं किसी ऐरी-गैरी स्त्री से चांटा खा लंगा?'

कई वर्षों के बाद कॉलेज के दो साथियों की मुलाकात हो गई। और बातचीत की सिलसिला हुआ। 'कैसे रहे इतने वर्षी तक?'

कोई खास बात नहीं हुई। कॉलेज छोड़ने के फौरन बाद मैंने शादी कर लो थी।

'यह तो बड़ा अच्छा किया।' 'नहीं । मेरी पत्नी बहत लड़ाका थी ।' 'ओह! इससे जीवन जहर हो गया होगा?' 'नहीं । इतना बुरा भी नहीं हुआ । दहेज में पांच हजार रुपये मिले थे!' 'उससे तो बड़ा फायदा हुआ होगा।' 'नहीं । उस रकम से मैंने दुकान कर ली। लेकिन बिकी ही नहीं होती थी।' 'तब तो बड़ी मुसीबत रही होगी?' 'नहीं । बुरा भी नहीं हुआ । युद्धकाल में दुकान बड़े भाव में बेच दी । दस हजार का नगद फायदा हो गया।'

'यह बहत अच्छा किया तुमने!'

'नहीं। इतना अच्छा भी नहीं हुआ। उस रकम से मैंने एक मकान खरीद लिया और मकान में आग लग गई!

'यह तो बड़ी बदिकस्मती रही!'

'नहीं। इतनी बदिकस्मती भी नहीं रही। मेरी पत्नी भी उसमें जल गई!' ायहां जिन्दगी में क्या कमी है!

तप का मेरी दृष्टि में एक ही अर्थ है : जीवन में कांटे भी हैं, फूल भी हैं; फूलों का स्वागत तो कोई भी कर लेता है; कांटों का भी जो स्वागत कर ले, वह तपस्वी है। कुछ तुम्हें कांटे ईजाद करने की आवश्यकता नहीं है।

यहां दिन भी हैं और रातें भी है। कुछ दीये बुझाने की तुम्हें जरूरत नहीं है। दिन को तो स्वभावतः तुम प्रसन्न हो । रात का अंधेरा भी अंगीकार कर लो ।

परितोष का नाम तप है। संतोष का नाम तप है।

तप आत्म-हिंसा नहीं है -- अपने को सताना नहीं है। सताना तो हर हाल बुरा है—िकसी को भी सताओ—तुम भी उसमें सम्मिलित हो। लेकिन जो भी जीवन में आ जाये—सुख हो कि दुख, सफलता हो कि विफलता, हार मिले कि जीत— तुम्हारे भीतर कोई अन्तर ही न पड़े; तुम अडिग-अकम्प वने रहो--यह तपश्चर्या है।

इसलिए तप के लिए किसी हिमालय की गुफा में बैठने की जरूरत नहीं; वह तो तप से भागना है। हिमालय की गुफा में क्या खाक तप होगा? जीवन चुनौती है-प्रतिपल । और हर चुनौती छिद जाती है कटार की तरह । उसे फूल की तरह स्वीकार कर लेना तपश्चर्या है।

इसलिए न तो सिर के बल खड़े होंओ, न धूनी रमाओ, न भभूत लगाओ, न जटाजूट बढ़ाओ, न उपवासे मरो । इस सब की कोई जरूरत नहीं है । परमात्मा ने जीवन में सुख और दुख को बिलकुल समतुल बनाया है। जीवन में हर चीज समतुल है। नहीं तो अस्तित्व बिखर जाये। इसमें समतुलता होनी ही चाहिए । जितना सुख-उतना दुख। जितनी रात-उतने दिन। जितनी सफलताएं - उतनी असफलताएं। तुम दोनों को सम-भाव से ले सकी—तो तप।

तप, ब्रह्मचर्य और सम्यक ज्ञान

तिकन तुम्हारी व्याख्याओं ने बड़ी मुश्किल कर दी है! तुम्हारी व्याख्याओं ने तुम्हें न मालूम क्या-क्या सिखा रखा है।

भेरे हिसाब से तप तो जीवन की सहज साधना है; असहज नहीं । प्रत्येक वस्तू को जिस दिन तुम आशीष की तरह स्वीकार करने को राजी हो जाओगे, अहो-भाव से; जीवन के लिए भी धन्यवाद दोगे परमात्मा को मृत्यु के लिए भी; वस, जम दिन जानना कि तुम्हारे भीतर तप का आविर्भाव हुआ है।

सत्य है अपने स्वयं की शून्यता का, मीन का, निर्विचार का, निर्वीज अवस्था का अनुभव । और तप है : बाहर जो जीवन फैला है, उसे सम-भाव से देखने की दुष्टि।

फिर तीसरा शब्द है--'सम्यक ज्ञान'। यह शब्द यूं तो हिंदू शास्त्रों में पाया जाता है, मुण्डकोपनिषद में है; बौद्ध शास्त्रों में पाया जाता है; जैन शास्त्रों में पाया जाता है-लेकिन जैनों ने इस शब्द पर अपनी आधारशिला रखी है; उन्होंने इसे बहमूल्य माना है। लेकिन अगर जैन पण्डित से पूछोगे, तो सम्यक ज्ञान का अर्थ होता है, जो ज्ञान जैन शास्त्र में है! वह सम्यक ज्ञान! जो ज्ञान जैन शास्त्र में नहीं, किसी और शास्त्र में है—वह असम्यक ज्ञान! जैन शास्त्र—शास्त्र; अजैन शास्त्र— कुशास्त्र! जैन गुरु-गुरु; अजैन गुरु-कुगुरु! जैन मंदिर में बैठी प्रतिमा सुदेव; किसी और मंदिर में बैठी प्रतिमा कुदेव!

इतने अद्भुत शब्द को, इतने प्यारे शब्द को ऐसा बिगाड़ा, ऐसा गंदा किया! सम्यक ज्ञान का अर्थ होता है : ठीक-ठीक जानना । 'सम्यक' शब्द का अर्थ होता है—ठीक; जैसा है वैसा जानना । एक ही शर्त पूरी करनी जरूरी है...। जैन होना जरूरी नहीं है। हिंदू या मुसलमान होना जरूरी नहीं है। एक गर्त पूरी करनी जरूरी है। और उस भर्त में, तुम बड़े चिकत होओगे, तुम्हें जैन होना, बौद्ध होना, हिन्दू होना, मुसलमान होना छोड़ना होगा। अगर सम्यक ज्ञान को पाना है, तो पुम्हें वे सारी धारणाएं छोड़ देनी होंगी, जो तुम्हारे ज्ञान को सम्यक नहीं होने देतीं।

जब तुम पहले से ही कोई धारणा लेकर चलते हो, तो तुम उसे कैसे देखोगे—जो है! तुम तो वही देखोगे, जो तुम देखना चाहते हो। तुम्हारी आंखों पर तो एक परदा है। तुम्हारी आंखों में तो एक चित्र रमा है, एक चित्र बसा है, उसी चित्र के आधार से तुम यथार्थ को देखोगे। ऐसा देखना—असम्यक ज्ञान। अगर कुरान वीच में आ जाये, या गीता—महावीर या बुद्ध—तो तुम जो जानोगे—वह असम्यक शान ।

कोई बीच में न आये; तुम सीधा-सीधा जानो । जानने की क्षमता तुम्हारी

निर्मल हो, स्वच्छ हो-किसी पूर्वाग्रह से आच्छानित नहीं, किसी पूर्व-धारणा से भरी नहीं; दर्पण की तरह हो; जो सामने आये, उसे झलका दे; जैसा है, वैसा झलका दे। यूंन कहे कि इस शक्ल को मैंन दिखाऊंगा, क्योंकि यह शक्ल सुन्दर नहीं!

कहते हैं, बाबा तुलसीदास को कृष्ण के मंदिर में ले जाया गया, तो उन्होंने झुकते से इनकार कर दिया। उन्होंने कहा, 'मैं नहीं झुकूंगा। मैं तो धनुर्धारी राम के सामने ही झुकता हूं।' कहा उन्होंने कृष्ण से-तुलसी माथ तब नवै...। शर्त लगा दी कि यह तुलसीदास का जो माथा है, तब झुकेगा-- 'धनुष-बाण लेउ हाथ!' जब हाथ में धनुष-बाण लोगे, तो यह माथा झुकेगा!

इसमें छुपे हुए अहंकार को देखते हैं! यह माथा भी सशर्त झुकेगा। पहले मेरी शर्त पूरी करो । तुम्हारे लिए नहीं झुकूंगा; मेरी शर्त पूरी होगी, तो झुकूंगा । और मेरी शर्त है कि धनुष-बाण हाथ लो।

कृष्ण में क्या खराबी थी! बांसरी में क्या बुराई! धनुष-बाण से तो बेहतर है। धनुष-बाण से तो ज्यादा विकसित है! धनुष-वाण से तो बहुत प्यारी। मगर नहीं; अपनी धारणा है।

और यह कुछ तुलसीदास का ही रोग नहीं है। यह पीलिया सभी की आंखों पर छाया हुआ है।

मैं छोटा था। जैन घर में मैं पैदा हुआ। मेरे संगी-साथी तो हिन्दू थे। उनके साथ मैं मंदिर जाता। ती मुझसे उम्र में बड़े जो जैन लड़के थे, वे मुझसे कहते-माथा मत झुकाना! ये अपने भगवान नहीं हैं! यह हिंदू मंदिर है। यह कोई जैन मंदिर नहीं।' और जब हिंदू बच्चों के साथ में कमी जैन मंदिर पहुंच जाता, तो वे कोई भी सिर न झुकाते! वे कहते, 'ये नागा बाबा! नंग-धड़ंग बैठे हैं! इनके सामने क्या सिर झुकाना!' वे हंसी-मजाक उड़ाते।

यह छोटे बच्चों की ही बात होती, तो क्षम्य थी; बड़े बच्चों में भी कुछ फर्क नहीं। उम्र ही ज्यादा है; बच्चे वही के वही!

तुम किसी जैन मुनि को ले जाओ कृष्ण के मंदिर में—सिर नहीं झुकायेगा। कुदेव के सामने सिर झुके! तुम ले जाओ किसी हिंदू संन्यासी को, वह महावीर के सामने सिर नहीं झुकायेगा। क्योंकि महावीर तो नास्तिक! बुद्ध के सामने सिर नहीं झुकायेगा। बुद्ध तो म्रष्ट करने वाले! इन्होंने ही तो देश को बरबाद कर दिया। इन्होंने ही तो अष्टचार के वीज बोये!

तुम मस्जिद के सामने से गुजरते हो, तुम्हारे मन में कभी भाव उठता है कि झुक जाओ, कि जाकर दो क्षण भीतर आराधना कर लो, प्रार्थना कर लो! सवाल ही नहीं उठता । और झाड़ के नीचे किसी ने पत्थर पर लाल रंग पोत दिया है, दो फूल रख दिये हैं —एकदम घुटने टेक कर हनुमानजी का चालीसा शुरू मसलमान को कुछ नहीं होता वहां।

तुम्हारी अपनी धारणाएं आंखों पर छायी रहती हैं, उन्हीं से तुम देखते हो, इस-लिए कुछ का कुछ देखते हो; जो है वैसा ही नहीं देखते। दर्पण की तरह जो हो जाये, वह सम्यक ज्ञान को उपलब्ध होता है। दर्पण का कोई आग्रह नहीं होता; निरामही होता है। दर्पण के सामने सुंदर चेहरे वाला व्यक्ति खड़ा हो तो, असुंदर खड़ा हो तो-धनुष-बाण लिए हुए राम खड़े हों तो, और बांस्री बजाते कृष्ण कड़े हों तो -- और नग्न महावीर खड़े हों तो -- कोई भेद न पड़ेगा । दर्पण तीनों को बलकायेगा; समभाव से झलकायेगा।

सम्यक ज्ञान का अर्थ होता है--ठीक-ठीक जानना। और ठीक-ठीक जानने के लिए जरूरी है-शास्त्रों से मुक्ति, सिद्धांतों से मुक्ति, धारणाओं से मुक्ति, पूर्वा-ग्रहों से मुक्ति । जब तुम यह सारा कचरा अलग कर दोगे—न हिंदू, न मुसलमान, न ईसाई, न जैन-तब तुम सम्यक ज्ञान को उपलब्ध हो सकोगे।

लेकिन सारी दुनिया अपने-अपने कचरे को पकड़े हुए है -- जोर से पकड़े हुए है। मेरा कचरा सोना; तुम्हारा सोना—कचरा! मेरा है—इसलिए सोना होना ही चाहिए!

'सम्यक ज्ञान' जैसा प्यारा शब्द — अपनी सारी गरिमा खो दिया।

और 'ब्रह्मचर्य' से तुम क्या अर्थ लेते हो, जब यह शब्द तुम्हारे कान में पड़ता है? तो तुम्हारे भीतर क्या अर्थ उमगते हैं? तो ब्रह्मचर्य से तुम्हारी धारणाएं बड़ी अजीब हैं।

मेरे एक मित्र थे-लाला सुंदरलाल । उनके लिए ब्रह्मचर्य का अर्थ था-लंगोट के पक्के! वही अधिकतम लोगों का अर्थ है-लंगोट के पक्के! कस के लंगोट गांध" -- तो ब्रह्मचर्य!

तुम कितने ही कसकर लंगोट बांध लो, इससे कुछ ब्रह्मचर्य नहीं हो जायेगा!

ब्रह्मचर्य सिर्फ कामवासना का दमन नहीं है । कामवासना का रूपांतरण है । और दोनों में जमीन-आसमान का भेद है। जो कामवासना को दबायेगा, वह तो रुग्ण हो जायेगा । ब्रह्मचर्य को तो क्या उपलब्ध होगा; वह तो सामान्य, नैसर्गिक वासना से भी नीचे गिर जायेगा। वह तो और भी विकृत हो जायेगा। उसके जीवन में तो हजार तरह की विकृतियां आ जायेंगी। हां, यह भी हो सकता है कि तुम उन विकृतियों को भी पूजा देने लगो!

दबाया अगर तुमने अपनी कामवासना को, तो वह उभर कर निकलेगी। हां, नये-नये ढंग से निकलेगी कि तुम पहचान न सको। नयी शकलें लेगी, नये वस्त्र पहनेगी ओर निकलेगी।

अभी मोरारजी देसाई ने चार-छह दिन पहले ही एक वक्तव्य में कहा कि जब

मैं प्रधान मंत्री था और कैनेडा गया, तो उनकी उम्र करीब तेरासी वर्ष थी तव। तेरासी वर्ष की उम्र में भी उनको कैनेडा में देखने योग्य चीज क्या अनुभव में आयी? वह था नाइट क्लब—जहां कैंबरे नृत्य होता है । स्त्रियां अपने वस्त्र उघाड-उधाड़ कर फेंक देती हैं; धोरे-धीरे नग्न हो जाती हैं!

कारण क्या देते हैं वे-कि मैं जानना चाहता था कि नाइट क्लब में होता क्या है! मगर जान कर तुम्हें जरूरत क्या? तेरासी वर्ष की उम्र में तुम्हें यह उत्सुकता क्या? कि वहां क्या होता है! होने दो । इतनी बड़ी दुनिया है, इतनी चीजें हो रही हैं! कैनेडा में और कूछ नहीं हो रहा था! सिर्फ नाडट क्लब ही हो रहे थे! कैनेडा में कुछ और देखने योग्य न लगा? नाइट क्लब! और वह भी चोरी से गये! चोरी से भी जाने योग्य लगा! क्योंकि पता चल जाये कि नाइट क्लब में गए है, कैबरे नृत्य देखने गए हैं, तो बदनामी होगी। और मोरारजी देसाई तो-महात्मा समझो! ऋषि-मृनि हैं!

मगर उन्होंने यह बात अब क्यों कही? अब कही, उसके पीछे और कारण हैं। गुजरात विद्यापीठ के विद्यार्थियों के सामने वे अपने ब्रह्मचर्य की घोषणा कर रहे थे, उसमें यह बात भी कह गये! कि मेरा ब्रह्मचर्य वहां भी डिगा-मगा नहीं! तेरासी वर्ष की उम्र में कैंबरे नृत्यु देखने गए—ब्रह्मचर्य डिगा नहीं उनका! यह तो यू हुआ कि कब में कोई पड़ा हो, और चारों तरफ कैबरे नृत्य होता रहे! और कब्र में पड़ा हुआ महात्मा कहे, 'अरे, नाचते रहो। मैं अपने ब्रह्मचर्य में पक्का—लंगोट का पक्का! ऐसा कसकर लंगोट बांधा है कि क्या तुम मुझे हिलाओगे!'

तो उन्होंने बड़ा रस लेकर वर्णन किया है! कि जैसे ही मैं अंदर गया, चार सुंदर स्त्रियां जो मुझे पहचान गयीं, क्योंकि अखबारों में उन्होंने तस्वीर देखी होगी— आ कर मेरे पास नाचने लगीं; हाव-भाव प्रगट करने लगीं। मगर मैं भी बिलकुल संयम साधे, नियंत्रण किये अडिग खड़ा रहा!

अब यह संयम साधना, और यह अडिग खड़े होना और यह नियंत्रण को बनाये रखना-यह किस बात का सबूत है?

अभी भी वे ही सब रोग भीतर छाये हुए हैं—अभी भी! कहीं कुछ भेद नहीं पड़ा है! नहीं तो नियंत्रण की भी क्या जरूरत थी? यह इतना संयम बांधने की भी क्या जरूरत थी? अरे, नाचती थीं, तो नाचने देना था! बैठतें, और प्रसन्न होते। अगर नाच अच्छा था, तो प्रशंसा करनी थी। या कम से कम कुछ न बनता तो थोड़ा नाचते! मगर बिलकुल खड़े रहे अपने को सम्हाले हुए! कि कहीं पैर फिसल न जाये!

पैर फिसलने का डर! ये विकृतियां हैं। फिर आदमी विकृतियों से निक-लता है...।

मुल्ला नसरूदीन ने अपने बेटे एक फजलू से कहा कि 'देख, गांव मेंगंदी फिल्म लगी हुई है। अण्लील है। कभी देखने मत जाना। ऐसे गंदे स्थान में कभी जाना द्री मत । जायेगा, तो बहुत पछतायेगा!'

फिर फजलू मुझसे कह रहा थ। कि 'मैं गया और बहुत पछताया। पिताजी ने ठीक कहा था कि बहुत पछतायेगा।' मैंने कहा, 'हुआ क्या?'

उसने कहा, 'हुआ यह कि पिताजी ने जो कहा था, सब ठीक निकला । उन्होंने दो बातें कहीं थीं । एक तो : ऐसी चीजें देखने को मिलेंगी, जो नहीं देखनी चाहिए। और दूसरा कि बहुत पछतायेगा। दोनों वातें हुईं।'

मैंने कहा, 'फिर भी मैं समझू कि क्या-क्या हुआ!'

लप, ब्रह्मचर्य और सभ्यक ज्ञान

उसने कहा, 'पहली बात तो यह हुई कि पिताजी वहां देखने को मिले! उन्होंने कहा था कि ऐसी चीजें देखने को मिलेंगी, जो नहीं देखनी चाहिए! और दूसरा— मझे देखते ही उन्होंने पिटाई की! कि तू यहां क्यों आया! सो बहुत पछताया भी। हालांकि पिटते हुए मैंने इतना जरूर पिताजी से पूछा कि आप क्यों आये? उन्होंने कहा, मैं तुझे देखने आया! कि कहीं फज़ल गया तो नहीं है!'

क्या-क्या मजे दुनिया में चलते हैं! फज्ल को देखने गये थे ये फिल्म में बैठे हुए! लोग फिर बहाने खोजेंगे । फिर क्या-क्या बहाने नहीं खोजते हैं!

जैसा ही व्यक्ति दमन करेगा, वैसे ही उसके भीतर जो दमित वेग हैं, वे पीछे के दरवाजों से रास्ते बनाने लगेंगे। उस व्यक्ति के जीवन में दोहरापन पैदा हो जायेगा; या अनेकता पैदा हो जायेगी। उसके बहुत चेहरे हो जायेंगे। वह खण्ड-खण्ड हो जाएगा । कहेगा कुछ-करेगा कुछ-सोचेगा कुछ-सपने कुछ देखेगा । उसके जीवन में विकृति ही हो जायेगी। उसके जीवन की एकता खंडित हो जातेगी।

ब्रह्मचर्य का यह अर्थ नहीं है। 'ब्रह्मचर्य' शब्द में ही अर्थ छिपा हुआ है। ब्रह्म जैसी चर्या; ईश्वरीय आचरण; दिव्य आचरण।

दिमतः व्यक्ति का आचरण तो दिव्य हो ही नहीं सकता। अदिव्य हो जायेगा; पाशुविक हो जायेगा । पशु से भी नीचे गिर जायेगा ।

दिव्य आचरण तो एक ही ढंग से हो सकता है कि तुम्हारे भीतर जो काम की ऊर्जा है, वह ध्यान से जुड़ जाये। ध्यान और काम जब तुम्हारे भीतर जब जुड़ते हैं, तो ब्रह्मचर्य फलित होता है। ब्रह्मचर्य फूल है-ध्यान और काम की ऊर्जा के जुड़ जाने का । ध्यान अगर अकेला हो, उसमें काम की ऊर्जा न हो, तो फूल कुम्ह-जाया हुआ होगा; उसमें शक्ति न होगी। और अगर काम अकेला हो, उसमें ध्यान न हो—तो वह तुम्हें पतन के गर्त में ले जायेगा।

काश! ये दोनों जुड़ जायें—ध्यान और काम! काम है शरीर की शक्ति और अयान है आत्मा की शक्ति। और जहां ध्यान और काम जुड़े, वहां आत्मा और शरीर की शक्ति जुड़ गई। फिर तुम इस महान ऊर्जा के आधार पर उस अंतिम यात्रा पर निकल सकते हो, जो ब्रह्म की यात्रा है। तब तुम्हारे जीवन में ब्रह्मचर्य होगा।

खण्डित व्यक्ति की तो प्रतिभा भी नष्ट हो जाती है। इसलिए तो मोरारजी भाई देसाई जैसे लोगों के पास प्रतिभा नाम-मात्र को नहीं है! हो ही नहीं सकती ।

बुद्धि से तो इनकी दुश्मनी हो जाती है!

तुम्हारे तथाकथित महात्माओं को तुम देखों-इनके भीतर तुम बुद्धि न पाओंगे। इनको तुम विलकुल बुढ्र पाओगे! मगर ये तुम्हें बुद्ध दिखाई नहीं पड़ते, क्योंकि तुम्हारी धारणा यह है कि देखो, उपवास कर रहे हैं! अब उपवास से बुद्धि का क्या संम्बन्ध? बुद्धिमान आदमी उपवास करेगा ही क्यों? जितनी जरूरत होगी, उतना भोजन करेगा । न ज्यादा भोजन करेगा---न कम भोजन करेगा । बुद्धिमान आदमी तो हमेशा समता से जियेगा । शरीर की जरूरत है, उतना भोजन देगा। ज्यादा नहीं देगा, क्योंकि ज्यादा शरीर पर बोझ होता है। कम भी नहीं देगा, क्योंकि कम शरीर की हत्या करना है। बुद्धिमान व्यक्ति उतना देगा, जितना आवश्यक है। उतना सोयेगा, जितना आवश्यक है। उतना श्रम करेगा, जितना आवश्यक है। ये तो बुद्ध ओं के लक्षण हैं। या तो कम खायेंगे-या ज्यादा खायेंगे! या तो कम सोयेंगे! या ज्यादा सोयेंगे! या तो कम श्रम करेंगे। या ज्यादा श्रम करेंगे, कभी मध्य में न हो पार्येंगे।

गांव में एक प्रसिद्ध नेताजी का भाषण होने वाला था। वे सभा-स्थल पर पहुंचे, तो देखा, वहां सिर्फ एक ही श्रोता बैठा था! नेताजी ने उससे पूछा, 'अब क्या करना चाहिए?'

'जैसा आप ठीक समझें', उसने उत्तर दिया । 'मैं एक मामूली किसान हूं और यह जानता हूं कि जब मैं वीस गायों को चारा डालने जाता हूं, और यदि वहां सिर्फ एक गाय भी हो, तो मैं उसे बिना चारा दिये लीट नहीं आता!'

उसके उत्तर से प्रभावित हो नेताजी ने भाषण दिया । एक घंटे बाद जब उनका धुआंधार भाषण समाप्त हुआ, तो नेताजी ने ग्रामीण से पूछा, 'कहो भाई, कैसा रहा?'

'बहुत सुन्दर', किसान बोला, 'लेकिन मैं तो एक मामूली किसान हूं, और सिर्फ यह जानता हूं कि वीस गायों की जगह मुझे यदि एक गाये मिले, तो मुझे उसको सब का चारा नहीं खिला देना चाहिए! और आपने यही किया कि गाय तो एक, और बीस गायों का चारा मुझ गरीव को खिला दिया! वस, भागी-भागी तबीयत रही कि कब भागूं! मगर अकेला हूं, भाग भी नहीं सकता! अब आपकी आंखें भी मुझी पर गड़ी हुई हैं! कई बहाने खोजे, मगर कोई बहाना हाथ न आये! अच्छा भी न लगे कि अब अकेला ही आदमी। मैं भी भाग जाऊ, तो फिर भावण कैसे चलेगा! और नेताजी क्या सोचेंगे! बुरा इनके मन को न लग जाये। मगर इतना कहता हूं कि आगे जरा खयाल रखें। जब गाय एक हो, तो बीस गाय का घास उसके सामने न डालें!'

तप. ब्रह्मचर्य और सम्यक ज्ञान

एक साधारण किसान में भी ज्यादा बुद्धि होती है—तुम्हारे नेताओं से। फिर चाहे वे नेता धार्मिक हों--और चाहे राजनैतिक, कुछ भेद नहीं है उनमें।

तुम उनको 'नेता' ही किसलिए कहते हो! तुम्हारे नेता कहने के भी कारण बडे अजीब होते हैं! कोई चरखा चलाता है, हाथ की बनाई हुई खादी पहनता है—नेता हो गया! कोई उपवास करता है; दो-तीन घंटे शीर्पासन करता है— महात्मा हो गया! इसमें बुद्धिमत्ता का कहीं भी कोई सम्बन्ध है?

चरखा चलाने में कोई बहुत बुद्धिमत्ता की जरूरत है? थोड़ी बहुत पहले रही भी हो, तो चरखा चलाते-चलाते नष्ट हो जायेगी। चरखा चलाओगे—'चरखा' ही हो जाओगे! बस, खोपड़ी में वही चरखा घमता रहेगा! और कुछ तो और भी पहुंचे हुए-तकली चला रहे हैं! बैठे-बैठे तकली ही घुमाते रहते हैं!

तम जिनको धार्मिक कहते हो, जिनको तुम महात्मा कहते हो, कभी सोचो भी-इनके भीतर कहीं भी कोई प्रतिभा का लक्षण दिखाई पड़ता है? कोई मेधा दिखाई पड़ती है? और अगर मेधा ही न हो, तो ब्रह्मचर्य नहीं है—यह समझ लेना । क्योंकि ब्रह्मचर्य का और क्या सब्त हो सकता है! सबसे बड़ा सब्त होगा--ेप्रतिभा की अभिव्यक्ति; प्रतिभा के हजार-हजार फुल खिल जाना; प्रतिभा के कमल खुल जाना; प्रतिभा की सुगंध उड़ जाना। उनके कृत्य में भी प्रतिभा होगी--उनके उठने-बैठने में, चलने-फिरने में भी । इसलिए-- 'चर्या' । चलना-फिरना, उठना-बैठना--उनके जीवन के हर एक कृत्य में तुम एक धार पाओगे, एक चमक पाओगे, एक ओज पाओगे।

लेकिन तुम्हारे धार्मिक नेताओं की जिंदगी में तुम जंग लगी पाओगे। और जितनी ज्यादा जंग चढ़ी हो उन पर, उतने ही वे तुमको जंचेंगे! क्योंकि तुम्हारी धारणाएं, तुम्हारी मान्यताएं...।

अब कोई आदमी खड़ा है दस साल से । खड़ेश्री बाबा हो गये वे! अब दस साल से खड़े हो, इससे क्या प्रतिभा का लेना-देना है! दुनिया में कौन-सा सौंदर्य बढ़ रहा है तुम्हारे खड़े होने से? कौन-सी सम्पदा बढ़ रही हैं? कौन-सा सुख वढ़ रहा हैं? कौन-सी शांति बढ़ रही है? मगर भक्तगणों की भीड़ लगी हुई है! भजन-कीर्तन चल रहा है। क्योंकि खड़ेश्री बाबा दस साल से खड़े हैं! दस साल से नहीं, दस हजार साल से खड़े हों...इनके खड़े होने से क्या होता है! ये खड़े-खड़े ठूंठ हो गए हों, तो भी क्या होता है!

या कोई मौन हो गया!... मेरे एक मित्र हैं; मेरे साथ एक बार कलकत्ता यात्रा पर गये। रास्ते में यू बात कर रहे थे। एक मौनी बाबा थे, उनके वे भक्त थे। मैंने उनसे पूछा कि 'मोनी बाबा में तुम्हें क्या खास बात दिखाई पड़ती है?'

'अरे,' उन्होंने कहा, 'खास बात! आज बीस साल से मौन हैं!'
मैंने कहा, 'इसमें तो कुछ खास बात नहीं! मौन होने से क्या होना है? मौन
होने से उनकी प्रतिभा में क्या निखार आ गया है? मौन होने से उनके जीवन में
कौन-से दीये जल गए हैं? अगर वे बुद्धू थे बीस साल पहले, तो मौन होने से और
बुद्ध हो गए होंगे!'

उन्होंने कहा, 'अरे, आप भी कैसी बात करते हैं! अगर वे बुद्धू होते, तो इतने लोग उनको कैसे पूजते? कोई मैं अकेले ही पूजता हूं। कितने लोग पूजते हैं!'

'अब', मैंने कहा, 'यह दूसरी बात तुम उठा रहे हो। उन दूसरों से मैं पूछूंगा तो वे कहेंगे कि कितने लोग पूजते हैं। उसमें तुम्हारी गिनती करेंगे। तो तुम दूसरों को देखकर पूज रहे हो!'

मैंने कहा, 'तुम एक काम करो । मेरे साथ तुम कलकत्ता चल ही रहे हो…तुम तीन दिन मौन रह जाओ । और मैं, देखो, तुम्हारी पूजा करवा दूंगा ।'

उन्होंने कहा, 'आप क्या कहते हैं! मेरी कौन पूजा करेगा? मुझमें कुछ है ही नहीं!'

मैंने कहा, 'तुम चुप तो रहो। तीन दिन चुप रहना। और पूरा भी नहीं कहता, रात जब सब चले जायें—दरवाजा बंद करके तुम्हें जो भी मुझसे कहना हो, कह लेना। क्योंकि दिन भर रुके रहोगे—घबड़ा जाओगे। दुकानदार आदमी हो, चौबीस घंटे बात करते हो। तो रात एकांत में तुम मुझसे बोलने की स्वतंत्रता रखना। मगर दिन में लाख कुछ हो जाए, अपने को बिलकुल बांधे ही रखना। बोलना ही मत। कुछ अगर बोलना ही होगा तुम्हारे लिए, तो मैं बोल द्ंगा।

कहा, 'जैसी आपकी मरजी ।' उनको बात जंची, कि करके देख लेने जैसी है। कलकत्ते में मैं ठहरता था सोहनलाल दूगड़ के घर पर । वे कलकत्ता के एक बड़े करोड़पति थे। जब मैं उनके घर पहुंचा, वे मुझे लेने आये, तो उन्होंने पूछा कि 'आपके साथ कौन हैं?'

मैंने कहा, 'ये मोनी बाबा हैं।'
'मोनी बाबा! इनकी क्या खूबी है?'

मैंने कहा, 'ये तीस साल से मौन हैं!'

वे एकदम उनके पैरों पर गिरे! वे बेचारे सज्जन जो दुकानकारी करते थे, कपड़ा वेचते थे, और कपड़ा भी कुछ खास नहीं — कटपीस की एक छोटी-सी दुकान थी। सोहनलाल दूगड़ जैसा करोड़पित उनके पैरों पर गिरे! सकुचाये भी। मैंने उनको इशारा किया कि 'सकुचाना मत। अब जब मौनी बाबा बन गए, तो अब डरना मत। अभी तो बहुत कुछ होगा; यह तो शुरूआत है। जब सोहनलाल दूगड़

तुम्हारे पैर में गिरेंगे, तो अभी तुम कलकत्ते के सब मारवाड़ियों को गिरते देखोगे। तुम घबड़ाते क्या हो; तुम रुको जरा।

वे तो इतने घबड़ा गये कि वे मुझे हाथ से धक्का मारें कि 'भैया, यह बात ठीक नहीं!'

घर पहुंचे। सोहनलाल ने जल्दी से अपनी पत्नी को बुलाया कि मौनी बाबा...! मोहल्ले के लोग इकट्ठे हो गए कि 'मौनी बाबा आये हैं! तीस साल से मौन हैं!' और मौनी पर जो गुजरा रही है, वह मैं जानू! कि वे रात का वक्त देख रहे हैं कि कब रात आये, कि अपने दिल की मुझसे कहें! जैसे ही रात आई, दरवाजा जल्दी से बन्द करके मेरे पैरों पर गिर पड़े और कहा कि 'मुझे माफ करो। मुझे यह काम करना ही नहीं! मुझे जाने दो! मैं तो अभी भागे जाता हूं; रात को ही चुपचाप निकल जाऊंगा! यह क्या झंझट मेरे पीछे लगा दी! इनने-इतने बड़े लोग, जिनके घर मुझे अगर मिलने भी जाना होता, तो कोई मिलने नहीं देता। चपरासी भीतर नहीं घुंसने देता। और वे मेरे पैर पर गिरते हैं; तो मुझको बड़ा संकोच लगता है! और स्त्रियां उनकी सुन्दर से सुन्दर स्त्रियां मेरे पैर छू रही हैं! यह क्या करवा रहे हो आप?'

मैंने कहा, 'मैं कुछ नहीं करवा रहा हूं। यह मैं तुमको बता रहा हूं कि कैसी-कैसी बेवकूफियां इस देश में हैं। तुम भी उन्हीं बेवकूफों में हो जिसकी तुम बीस साल से पूजा कर रहे हो...। और तुम तो अभी सिर्फ पांच-छह घंटे ही मौन रहे हो—तो यह चमत्कार! अभी तुम तीन दिन रुको तो! अभी तुम देखना: इलाज शुरू हो जायेंगे, बीमारियां ठीक होने लगेंगी।'

'अरे,' उन्होंने कहा, 'आप क्या कह रहे हैं! मुझमें कुछ चमत्कार नहीं, कोई शक्ति नहीं!'

'तुम', मैंने कहा, 'फिक ही मत करो। सब आ जायेगा। मौन भर रहो। और दिन भर रहो मौन। मगर दिन में बोलना मत। और मुझ पर धक्के वगैरह भी मत मारना। क्योंकि लोगों को शक पैदा हो जायेगा कि बात क्या है! तुम तो अपने आंखें बंद कर लिये। अगर बिलकुल सहने के बाहर हो जाये, आंख बंद कर लिये। अपने भीतर ही भीतर नमोकार मंत्र पढ़ने लगे कि होने दो, जो हो रहा है।'

तीन दिन में तो उनकी डुण्डी पिट गई? अखबारों में फोटो आ गये! रात को वे सुझे फोटो दिखायें कि 'यह क्या करवा रहे हो? अगर मेरे घर पता चल गया; अगर मेरे पत्नी-बच्चों को पता चल गया—तुम तो मेरा घर लौटना तक बंद कर दोगे! ये अखबार अगर वहां पहुंच गये, तो मेरी मुसीबत हो जायेगी। और फिर मेरी दुकान की भी तो सोचो! और इधर मैं कंटपीस खरीदने आया हूं; तुम नाहक रस्ते में मिल गये! अब मैं कटपीस कहां खरीदूंगा? यह तो कलकत्ते का बाजार

खत्म! क्योंकि जिनके यहां से मैं कटपीस खरीदता था, वे लोग भी मेरे पैर छ रहे हैं! और कई तो मुझे गौर से देखते ही हैं कि यह शकल कुछ पहचानी हुई मालूम होती है! एक-दो आदिमयों ने प्रश्न भी किया कि ये तीस साल से मौन हैं? यह शक्ल कुछ पहचानी मालूम होती है!'

मैंने कहा, 'देखा होगा किसी पिछले जनम में! अरे, यह जनम-जनम का

नाता है।'

उन्होंने कहा, 'यह बात ठीक!'

'ये कोई साधारण साधक हैं! ये तो जन्मों से साधना कर रहे हैं। कई बार तुम मिले होओगे पिछले जन्मों में, इसलिए शकल पहचानी लगती है।

उन्होंने कहा, 'हां, लगती तो पहचानी-सी है शक्ल । मतलब कहीं देखा है । और ऐसा भी नहीं लगता कि पिछले जन्म में देखा है; इसी जनम में देखा है!

मैंने कहा, 'ये बड़े पहुंचे हुए पुरुष हैं। ये एक ही साथ कई नगरों में एक साथ प्रगट हो जाते हैं!

वे मुझे हुद्दे मारें कि 'मत ऐसी बातें दहो!' मेरी कमीज खींचें! कि 'मत कही भैया; एसी बातें मत कही! ये बिलकुल झुठ वातें हैं।'

मगर लोग मान रहे हैं! मिठाइयां आने लगीं; फल आने लगे। वे रात मूझको कहें कि 'क्या करवा रहे हो? इतनी मिठाइयां-फल मैं कहां ले जाऊंगा?'

मैंने कहा, 'तुम ले जाना—घर, बाल-बच्चों को, मोहल्ले में बंटवा देना ।'

स्टेशन पर जब लोग उनको छोड़ने आये...। कटपीस तो खरीद ही नहीं पाये। क्योंकि अब कहां कटपीस खरीदें! और कोई देख ले कटपीस खरीदता-कि मौनी बाबा कटपीस खरीद रहे हैं...!

रास्ते भर मुझ पर नाराज रहे कि 'और सब तो ठीक, मगर कलकत्ते का वाजार खराव करवा दिया! अब मैं कलकत्ता कभी न जा सकूंगा!'

मैंने उनसे कहा, 'तुम घवड़ाओ मत । तुम एक काम करो । दाढ़ी बढ़ा लो । अगली बार जब कलकत्ता जाओ—दाढ़ी-मूंछ बढ़ा कर चले जाना ।'

'हां', उन्होंने कहा, 'यह बात जंचती हैं।'

मैंने कहा, 'फिर वे लोग कहेंगे कि देखा है कहीं! तो कहना—अरे, देखना वगैरह तो चलता रहता है। कई लोगों की शकलें एक जैसी होती हैं। और न हो, तो मैं साथ आ जाऊं।

उन्होंने कहा, 'नहीं, आपके तो साथ आने की कोई जरूरत ही नहीं। आपके साथ तो में कभी कहीं जाऊंगा नहीं! अगर ट्रेन में मुझे पता भी चल गया कि आप सफर कर रहे हो, तो उस ट्रेन से उतर जाऊंगा।'

और मेरे पैर पकड़ कर कहने लगे, 'इतनी कृपा करो कि ट्रेन में किसी को खबर न हो! मतलव यह कि ट्रेन के लोग तो जवलपुर भी जायेंगे मेरे साथ ही। अगर बहां तक खबर पहुंच गई, तो चौपट ही समझो! मेरी पत्नी मुझे मुश्किल में डाल देगी कि तुमसे किसने कहा था कि तुम मौनी वाबा बनो? और तुम कहां से तीस माल मौनी बाबा रहे? तीन दिन के लिए घर से गये—और तीस साल मौनी बाबा हो गये!'

तप, ब्रह्मचर्य और सम्यक जान

फिर दुबारा जब मैं कलकत्ता जाता था, तो लोग उनकी जरूर पूछते थे कि 'मौनी बाबा नहीं आये? कब जायेंगे?' मैंने कहा, 'आयेंगे—जरूर आयेंगे! उनको स्वागत-सत्कार ज्यादा पसंद नहीं है । वे बहुत नाराज हो गये हैं कलकत्ते से! इतना धूम-धड़ाका उनको विलकुल पसंद नहीं। वे वहुत सीधे-सादे आदमी हैं; मीन, एकांतवास करते हैं।'

तम जिनकी पूजा करते हो, जिनको महात्मा कहते हो, उसमें तुम्हारी धारणाएं भरकाम कर रही हैं। तुम आंख खोल कर देखते भी नहीं।

ब्रह्मचर्य घटित होगा, तो अपूर्व ज्योति प्रगट होगी । वही इस सूत्र का अर्थ है : सत्येन लभ्यस्तपसा हयेष आत्मा सम्यग्ज्ञानेन ब्रह्मचर्येण नित्यम ।

यह आत्मा अभी मिल जाये: मिली ही हुई है। बस, इतना ही चाहिए कि तम सत्य को जान लो शून्य में। जीवन के सुख-दुख में समभाव रखो। तप को पहचान लो। कडा-कर्कट, उधार ज्ञान हटा दो, ताकि जो जैसा है, उसे वैसा ही देख सको। सम्यक ज्ञान फलित हो। और तुम्हारे भीतर शरीर की जो ऊर्जा है, काम ऊर्जा और जो तुम्हारी आत्मा की ऊर्जा है-ध्यान ऊर्जा...काम और ध्यान का मिलन हो जाये । काम और राम का तुम्हारे भीतर मिलन हो जाये, तो बस, यह आत्मा अभी मिली, इस क्षण मिली।

'अंत:शरीरे ज्योतिर्मयो हि शुभ्रो।' तत्क्षण तुम जान सकोगे कि इसी शरीर में, इसी शरीर के भीतर वह ज्योति छिपी है, जो परम शुभ्र है।

'यं पश्यंति यतयः क्षीणदोषाः ।' ऐसा उन्होंने देखा है, जिन्होंने सारे दोषों से ,। अपने को मुक्त कर लिया है। और यें ही वे दोष हैं: विचार दोष है; इसके कारण तुम शून्य नहीं हो पाते । चुनाव दोष है; उसके कारण तुम सम नहीं हो पाते । उधार ज्ञान दोष है; उसके कारण तुम्हारी दृष्टि ठीक-ठीक निर्मल नहीं हो पाती। और दमन दोष है। उसके कारण तुम शरीर में छिपी हुई ऊर्जा को आत्मा का वाहन नहीं बना पाते । नहीं तो शरीर की ऊर्जा अग्व की भांति है । तुम उस पर सवार हो जाओ । उसके मालिक हो जाओ और तुम जान लोगे अपने भीतर छिपे हुए उस परम आलोक को जिसका न कोई प्रारंभ है और न कोई अंत; जो शाश्वत है। उसे जिसने जाना-सब जाना। उसे जिसने जीता, उसने सब जीता ।

दूसरा प्रश्न : भगवान, आपने तो कहा कि आचार्य तुलसी एण्ड कम्पनी की चोरी-चपाटी को क्षमा कर दें, लेकिन चोरी क्षमा भी कर दें—सीनाजोरी नहीं सही जाती। आपके ही विचार चुराते हैं और फिर आपका ही विरोध भी क्यों करते हैं?

विनय तीर्थ!

मेरे विचार चुराएंगे तो मेरा विरोध करना ही होगा। इसमें विरोध नहीं है दोनों बातों में। ये दोनों बातों एक ही तर्क का अंग हैं। अगर मेरे विचार चुराते हैं तो उन्हें मेरा विरोध करना ही होगा, ताकि यह पता न चल सके कि मेरे विचार चुराते हैं। अगर मेरा विरोध न करें, तब तो तत्क्षण पता चल जायेगा कि मेरे विचार चुराए गये हैं। अगर मेरा समर्थन करें, तब तो तत्क्षण ही जाहिर हो जायेगी वात कि सब उधार पंजी है।

में माना तुम्हारी तकलीफ कि कैसे क्षमा कर दें। लेकिन कोई और उपाय भी तो नहीं है। विचार की चोरी को रोका नहीं जा सकता। और ये चोर नये नहीं हैं; यह सदियों से चल रही चोरी है। जो वे सदा से करते रहे हैं, वही वे मेरे साथ करेंगे, वही वे सबके साथ कर रहे हैं। और इस देश के तो तुम शास्त्रों को उठा कर देखों, तुम बड़े चिकत हो जाओंगे। वे ही सूत्र एक शास्त्र में मिलेंगे, वे ही सूत्र सैकड़ों शास्त्रों में मिल जायेंगे। तो जरूर चोरी चलती रही है, सदियों से चलती रही है। यह हमारे जीवन का अंग हो गयी है।

बस में अपनी जेब कटती देख यात्री ने शोर मचाया जेबकतरा उसे पकड़कर थाने लाया और थानेदार से बोला— 'हुजूर! यह आदमी शहर में अव्यवस्था फैलाता है हमें शांतिपूर्वक जेब नहीं काटने देता गंवारों की तरह चिल्लाता है!' थानेदार यात्री से बोला— 'क्यों जी! दिल्लो में नये आये हो क्या? नये नहीं आये तो फिर— भाग खाये हो क्या?

इस शहर में कायदे-कानून नहीं जानते? जेबकतरों से अकड़ते हो? अपनी औकात नहीं पहचानते? यह संभांत जेबकतरा बिना तुम्हारे शरीर को आघात पहुंचाए अपना काम कर रहा था इसे धन्यवाद देने की बजाय चिल्लाते हो? गांधी के देश में शांति और अहिंसा का मजाक उडाते हो? अगर ये तुम्हें छुरा भोंक देता घोंट देता तुम्हारा गला करं लेता अपहरण तब क्या कर लेते तुम? और क्या कर लेते हम? खद अपने अपर चाकू चलवाते और दोष पुलिस को लगाते! फिर ये पढे-लिखे जेबकतरे जेब न काटें तो कहां जायें क्या करें, भूखे मरें? कूएं में पड़ें, इलैक्शन लड़ें? डिग्रियों को चबाएं? सब के सब तो नेता नहीं बन सकते भाईजान! चिल्लाने से आपदाएं नहीं टलतीं उन्हें आराम से सहना सीखो शहर में आये हो तो शहरियों की तरह रहना सीखो मेरा मुंह क्या देख रहे हो चलो बगल के कमरे में जाओ और जेबकतरे जी से चुपचाप अपनी जेब कटवाओ ।'

करो भी क्या, विनय तीर्थं! चुपचाप जेब कटवाओ । और ये उल्लू तो हर जगह मिलेंगे। हर शाख पर उल्लू बैठे हैं...। इनसे

७१

तप, ब्रह्मचर्य और सम्यक ज्ञान

बचा भी तो जा नहीं सकता, कोई उपाय नहीं है। इनकी जय-जयकार करो!

तेरी जय हो उल्लू भैया! तेरी जय हो... तुम्हीं हो अपने पूज्य पिता नी, तुम्हीं हो मेरी मैया! तेरी जय हो उल्लू भैया! त्म निर्धन के हो दुश्मन पंजीपतियों के चाचा, जिसने भी आंख दिखायी झट उसको पड़ा तमाचा! सब तेरे आगे-पीछ करते हैं ता-ता थैया! जय हो उल्लू भैया! तेरी जय हो उल्लू भैया! जितने भी चोर-जआरी, सब तुम पर हैं बलिहारी, कभी-कभी तो मूझको, तुम लगते हो सरकारी, हो जाये तुम जैसा तर जाये उसकी नैया तेरी जय हो उल्लू भैया! हम कवियों से लक्ष्मी जी रहती हैं रूठी-रूठी, जब से आये धरती पर, तब से ही किस्मत फुटी! भिजवा दो दीवाली पर केवल दो लाख रुपैया! तेरी जय हो उल्लू भैया! हे लक्ष्मी के वाहन, तुम बहुत-बहुत गुणकारी, तेरे पट्ठों के दम से चलती है दुनिया सारी

हर शाख पर बैठे-बैठे तुम उड़ा रहे कनकैया! तेरी जय हो उल्लू भैया! और करो भी क्या, विनय तीर्थं! इसलिए मैंने कहा, क्षमा करो। आज इतना ही।

१३ नवम्बर, १६५०, श्री रजनीश आश्रम, पूना ।



४. वर्तमान क्षण की धन्यता

भगवान.

भविष्यं नानुसन्धत्ते नातीतं चिन्तयत्यसौ । वर्तमान निमेषं तु हसन्नेवानुनर्तते ॥

'भविष्य का अनुसंधान नहीं, न अतीत की चिंता। हंसते हुए वर्तमान में जीना।'

लगता है, योगवासिष्ठ का यह श्लोक आपकी देशना का संस्कृत अनुवाद है। इसे हमें फिर एक बार समझाने की कृपा करें।

सहजानंद!

मन या तो अतीत होता है—या भविष्य। वर्तमान में मन की कोई सत्ता नहीं। और मन ही संसार है। इसलिए वर्तमान में संसार की भी कोई सत्ता नहीं। और मन ही समय है; इसलिए वर्तमान में समय की भी कोई सत्ता नहीं।

अतीत का वस्तुतः कोई अस्तित्व तो नहीं है, सिर्फ स्मृतियां हैं। जैसे रेत पर छूटे हुए पग-चिह्न । सांप तो जा चुका — धूल पर पड़ी लकीर रह गई । ऐसे ही चित्त पर, जो बीत गया है, ब्यतीत हो गया है, उसकी छाप रह जाती है । उसी छाप में अधिकतर लोग जीते हैं। जो नहीं है उसमें जीयेंगे, तो आनन्द कैसे पायेंगे! प्यास तो है वास्तिविक और पानी पीयेंगे स्मृतियों का! बुक्तेगी प्यास? धूप तो है वास्तिविक और छाता लगायेंगे कल्पनाओं का! हकेगी धूप उससे?

अतीत का कोई अस्तित्व नहीं है। अतीत जा चुका, मिट चुका—मगर हम जीते हैं अतीत में। और इसलिए हमारा जीवन व्यर्थ, अर्थहीन, थोथा। इसलिए जीते तो हैं, मगर जी नहीं पाते। जीते तो हैं, लेकिन घिसटते हैं। नृत्य नहीं,

और अतीत रोज बड़ा होता चला जाता है! चौबीस घण्टे फिर बीत गये— अतीत और बड़ा हो गया। चौबीस घण्टे और बीत गये, अतीत और बड़ा हो गया। जैसे-जैसे अतीत बड़ा होता है, वैसे-वैसे हमारे सिर पर बोझ बड़ा होता है। इसलिए छोटे बच्चों की आंखों में जो निर्दोषता दिखाई पड़ती है, जो संतदक दिखाई पड़ता है, वह फिर बूढ़ों की आंखों में खोजना मुक्किल हो जाता है। हजार तरह के कूठ इकट्ठे हो जाते हैं! सारा अतीत ही कूठ है!

जीसस एक सुबह-सुबह झील पर रुके। सूरज अभी उगा नहीं। बस, उगने को है। और एक मछुए ने जाल फेंका है। जीसस ने उस मछुए के कंबे पर हाथ रखा; मछुए ने लौट कर देखा। सूरज की पहली फूटती हुई किरणें पूरव से जीसस के बहरे पर पड़ीं। उस मछुए की आंख जीसस की आंख से मिली—और बात हो गई! बिना बात किये बात हो गई! आंख से आंख की मुलाकात हो गई। क्षण भर सन्नाटा रहा और जीसस ने कहा, 'छोड़ यह जाल। पकड़ लीं तूने मछिलयां बहुत। करेगा भी क्या मछिलयां पकड़-पकड़ कर? जीवन में कुछ और पकड़ना है या बस मछिलयां ही पकड़ना है? इनकी दुर्गंध से अभी ऊबा नहीं? छोड़ जाल। मेरे पीछे आ। मैं तुभे परम धन खोजने का सूत्र दूं। ऐसा जाल फेंकना / सिखाऊं कि परमात्मा ही फंसे उस जाल में! उससे कम को क्या फांसना?'

मछुआ हिम्मतवर रहा होगा। पण्डित होता, चालबाज होता, होशियार होता, बाह्मण होता—हजार बार्ते निकालता—िक अभी कैसे चलू! अभी तो अडचनें हैं। पहले मां से तो जाकर आज्ञा ले आऊं! पहले पिता से तो पूछ लूं। पत्नी क्या कहेगी! बच्चों का क्या होगा?

मगर जीसस की आंखों का जादू! जैसे सब भूल गया! छोड़ दिया जाल उसने पानी में ही । खींचा भी नहीं पानी के बाहर! जीसस के पीछे हो लिया।

वे दोनों गांव के बाहर निकलते ही थे कि एक आदमी भागा आया और उस मुंखुए को कहा, 'पागल! तू कहां जा रहा है? और इस पागल आदमी के साथ कहां जा रहा है? तेरे पिता की मृत्यु हो गयी! मैं तुक्ते खोजने झील पर गया, वहां इस घटना का पता चला कि एक पागल जो आसपास गांव के कई बार देखा गया है, उसने तेरे कंथे पर हाथ रखा और तू उसके पीछे चल पड़ा है! वापस चल। तेरे पिता का अंतिम संस्कार करना है या नहीं?'

उस युवक ने जीसस से कहा, 'मुक्ते क्षमा करें। मैं जा कर अंतिम संस्कार कर

बाऊं। तीन दिन बाद लौट आऊंगा।'
जीसस ने उससे कुछ बातें कहीं, जो सोचना। पहली तो बात जीसस ने यह कहीं कि 'एक पल का तो भरोसा नहीं है — कल का भरोसा कहां! और तू तीन दिन का वायदा करता है! आ सकेगा? तेरे पिता को पक्का था कि आज मर जायेंगे? तुभे ही पक्का होता, तो आज तू झील पर मछली पकड़ने न गया होता। तूं कल भी जिंदा होगा? तीन दिन बाद भी तू आ सकेगा? यह भी मान लें कि तू जिंदा होगा, तो तीन दिन बाद यह साहस रह जायेगा, जो आज तुझमें जगा है? — यह जो किरण तुझमें आज फूटी है? और फिर तीन दिन बाद तू आ भी जाये,

यह भाव भी रह जाये, तो मैं बचूंगा? मैं भी बच जाऊं, यह भाव भी रह जाये. तीन दिन बाद तू आ भी जाये —तो हमारा फिर मिलन होगा? अनंत-अनंत काल में पहली बार हम मिले हैं! दुबारा का क्या भरोसा!'

उस युवक ने कहा, 'बात तो आपकी ठीक है। जवाव तो मेरे पास नहीं।

मगर मेरे पिता का अंतिम संस्कार भी तो करना है!"

जीसस ने कहा, 'इसकी फिक्र छोड़। क्योंकि गांव में बहुत मुरदे हैं, वे मुरदे को दफना देंगे! गांव में कुछ मुरदों की कमी है? अब यही आदमी आया है, यह खुद ही मुरदा है। यह ही दफना देगा। मुरदे मुरदे को दफना देंगे। मुरदों को दफना लेने दे मुरदे को । फिर जो मर ही चुका, अब दफनाओ न दफनाओ; ऐसा दफनाओ वैसा दफनाओ; जमीन में गड़ाओ कि आग लगाओ - क्या फर्क पड़ता है! पंछी तो उड़ चुका। पींजड़ा पड़ा रह गया है। तू मेरे पीछे आ। यह अवसर खोने का नहीं है। पीछे की तरफ लौट कर मत देख, क्योंकि वही आदमी की बुनियादी भूल है।

और हम सब पीछे लौट कर देखते हैं! हम पीछे से ही जीते हैं। हम हिसाव ही लगाते रहते हैं-यह हुआ, वह हुआ। काश, ऐसा हो जाता, काश वैसा हो जाता!

फिर इस अतीत के उपद्रव से भविष्य का उपद्रव पैदा होता है। उपद्रव निस्संतान नहीं होते! उपद्रव संतति-नियमन नहीं मानते! उपद्रव भारतीय होते हैं। एक उपद्रव दस-पंद्रह बच्चे पैदा करता है; इससे कम नहीं।

मैंने सुना : जनगणना करने वाले अधिकारी ने एक द्वार पर दस्तक दी । और थोड़ा चौंका और थोड़ा हैरान हुआ। आंख पर भरोसा भी न आया! गौर से पुनः देखा । लेकिन बात सच बी-भरोसा आये या न आये । जिस स्त्री ने दरवाजा खोला था, बिलकुल नग्न थी! चौंक गया । पूछा, 'आप नग्न क्यों हैं?'

उस स्त्री ने कहा, 'चौंको मत । मैं न्यूडिस्ट हूं! मैं दिगम्बरत्व में विश्वास करती हं! '

वह आदमी समझदार था। सोचा-अपने को क्या लेना-देना। इसकी यह जाने । जिस काम के लिए आया हूं, वह मैं करूं और अपने रास्ते पर लगूं । उसे तो कुछ जानकारियां लेनी थी जनगणना के लिए। सो उसने जरूरी प्रश्न पूछ कर / अपनी बही में लिखे। उन्हीं प्रश्नों में एक प्रश्न था ं 'आपके कितने बच्चे हैं।' सो उसने पूछा।

उस स्त्री ने कहा, 'बाईस!'

फिर वह आदमी चौंका । उसने, 'बाई, र्वया आप वाकई न्यूडिस्ट हैं या आपको कपड़े पहनने की फुर्सत नहीं मिलती!'

ये जो उपद्रव हैं, इनकी बड़ी संतानें होती हैं। कहावत है कि एक मुसीबत

अकेली नहीं आती; साथ में भीड़-भड़क्का लाती है! मुसीबत तो यूं समझो कि कम्भ का मेला है! एक क्या आयी — और आती होंगी। एक आयी, तो तुम यूं ममझो कि बस खबर आयी।

वर्तमान क्षण की धन्यता

कहते हैं: एक फूल खिल जाये, तो समझो कि वसंत आ गया। फूलों के संबंध में सच हो कि न हो, मगर एक मुसीवत आ गयी, वो समझ लो कि अब मुसीबुवों ही मसीबतों के जाल फैल जाने वाले हैं।

सबसे बड़ी मुसीबत जो अतीत लाता है, वह है भविष्य । भविष्य तुम्हारे अतीत की ही छाया है। वह तुमने जो जीया है, उसमें से कुछ कांट-छांट कर तुम भविष्य की कल्पना करते हो। जो प्रीतिकर नहीं या, उसे छाटते हो। जो प्रीतिकर था, उसे फैलाते हो, बढ़ाते हो, विस्तीर्ण करते हो।

भविष्य है क्या? भविष्य का तुम्हें पता तो नहीं है। जिसका पता हो, वह भविष्य नहीं। भविष्य तो अज्ञात है। लेकिन अतीत ज्ञात है। ज्ञात से हम अज्ञात के संबंध में अनुमान लगाते हैं। और ज्ञात में से ही चुनाव करते हैं। सुखद को चनते हैं, दुखद को छोड़ते हैं। ऐसे हम भविष्य के रंगीन सपने संजीते हैं। कांटे-कांटे अलग कर देते हैं; गुलाव-गुलाव बचा लेते हैं। हालांकि यह हमारी भ्रांति है, क्योंकि कांटे और गुलाब साथ-साथ होते हैं। यह असंभव है कि तुम जो-जो गलत था, उसे छोड़ दो और जो-जो ठीक था, उसे बचा लो। गलत और ठीक संयुक्त था, जुड़ा था । आयेगा, तो साथ आयेगा । जायेगा, तो साथ जायेगा । वे एक ही सिक्के के दो पहलू हैं। तुम एक पहलू को बचान सकोगे।

तो एक तो अतीत का बोझ; उसकी चट्टानें हमारी छाती पर रखी हैं। और फिर भविष्य का बोझ । अतीत का रोना, कि ऐसा क्यों न हुआ। और फिर जल्दी ही भविष्य के लिए रोओगे, क्योंकि वह भी नहीं होने वाला है। न अतीत तुम्हारे मन के अनुकूल हुआ, न भविष्य तुम्हारे मन के अनुकूल होगा। इन दो पाटों के बीच में आदमी पिसता है। और दोनों ही का कोई अस्तित्व नहीं है।

अतीत वह, जो जा चुका-अब नहीं। और भविष्य वह, जो आया नहीं-अभी नहीं। दोनों के मध्य में छोटा-सा बिंदु है अस्तित्व का। वस, बूंद की भांति है। अगर होश न रहा, तो चूक जाओगे।

यह सूत्र प्यारा है। यह संन्यास की परिभाषा है।

'भविष्यं नानुसन्धत्ते—भविष्य का अनुसंधान न करो।' जो नहीं है, उसके पीछे न दौड़ो। मगर साधारण आदिमियों की तो बात छोड़ दो, जिनको तुम असाधारण कहते हो, जिनको तुम पूजते हो, वे भी जो नहीं है उसके पीछे दौड़ते हैं। राम भी स्वर्ण-मृगों के पीछे दौड़ते हैं! औरों की तो बात छोड़ दो। हाथ की सीता को गंवा बैठते हैं! इसमें कसूर रावण का कम है। रावण को नाहक दोष दिये जाते हो! अगर कहानी को गौर से देखो, तो रावण का कसूर ना के वराबर है। अगर कपूर है कि भी का. तो राम का। स्वर्ण-मृग के पीछे जा रहे हैं! बुद्ध से

बुद्ध आदमी को भी पता है कि मृग स्वर्ण के नहीं होते।

साधारण से साधारण आदमी कहता है कि सारा जग मृगमरीचिका है। देखते हो मजा! साधारण आदमी भी कहता है : जग मृगमरीचिका है । और राम सोने के मृग के पीछे चल पड़े! और क्या मृगमरीचिका होगी? इससे बड़ा और क्या भ्रमजाल होगा?

सीता को गंवा बैठे!

जब भी में राम, लक्ष्मण और सीता की तसवीर देखता हूं, तो मुभे लगता है कि यह भविष्य, वर्तमान और अतीत की तसवीर है। राम हैं आगे, लक्ष्मण हैं पीछे, मध्य में सीता है। राम हैं अतीत -जो बीत गया, जो जा चुका, उसके पूजक। इसलिए तो दशरथ की मान कर चल पड़े। न सोच किया, न विचार किया। न पूछा, न प्रश्न उठाया ।

दशरथ की बात मानने योग्य थी ही नहीं। दशरथ की बात विद्रोह के योग्य थी। काश, राम ने विद्रोह किया होता, तो भारत की कथा और होती। तो भारत के जीवन का अर्थ और होता, इतिहास और होता। काश, राम ने विद्रोह किया होता, तो भारत इस तरह गुलामी में न जीता, इस तरह की पीड़ा में न जीता। लेकिन राम ने एक ऐसी बात को स्वीकृति देदी, जो कि बुनियादी रूप से गलत थी। जिसमें कहीं भी कोई न्याय नहीं था। चौदह साल का वनवास! अकारण!

दशरथ बूढ़े थे। बुढ़ापे में जो विवाह किया था, जो चौथी पत्नी थी, वह जवान! अकसर बूढ़े पति जवान पत्नियों के चक्कर में होते हैं! बूढ़े हैं—चक्कर में होना ही पड़ता है। अरे, जवानों को होना पड़ता है, तो बूढ़ों की तो बात ही क्या!

तो इस बुढ़ापे में जवान स्त्री ने जो कहा, वह मान लिया! यह भी अत्यंत मुच्छी की वात थी।

और राम हैं परम्परा के पूजक। 'रघुकुल रीति सदा चिल आयी।' वे तो रघु-कुल की रीति—रीति और रिवाज, परम्परा—उसके पोषक हैं। तो अन्याय हो, तो भी चलेगा। अन्याय के संबंध में भी बगावत नहीं है, विद्रोह नहीं है। और जहां अन्याय को पूजने वालों को पूजा जाता हो, फिर स्वभावतः उस देश का

वे अतीत के प्रतीक हैं—राम।

लक्ष्मण भविष्य के लिए आतुर हैं। तुम्हें याद होगा : स्वयंवर जब सीता का रचा गया, तो लक्ष्मण उचक-उचक पड़ते हैं! उनको रोकना पड़ता है बार-बार। वे धनुष तोड़ने को एकदम आतुर हो रहे हैं। वे इसकी फिक्र नहीं करते कि बड़े भैया मौजूद हैं—इनका भी कुछ खयाल करें! ऋषि-मुनि उनको रोकते हैं—िक हको। इन ऋषि-मुनियों का भी काम खूब है! अरे, तोड़ लेने दो वेचारे को, तोड़ना है तो! मगर उनको रोकते हैं कि तू मत तोड़ना!

वर्तमान क्षण की धन्यता

. वे एकदम आगे के लिए आतुर हैं; भविष्योन्मुख हैं। जल्दवाजी में हैं। राम हैं अतीत-उन्मुख। और सीता है दोनों के मध्य में। और वह कोमल-सी मीता-वही है वर्तमान।

इस सूत्र में वर्तमान के लिए जो शब्द उपयोग हुआ है-- 'वर्तमान निमेषं'--निमिष-मात्र! 'निमिष' शब्द को समझना उपयोगी है। निमिष उस हिस्से को कहते हैं समय के, जिसको तीला न जा सके, मापा न जा सके। सैकेंड नहीं, मिनट नहीं। निमिष का अर्थ होता है, जो तुलना के बाहर है, इतना छोटा है ! जैसे कि भौतिकंशास्त्री कहते हैं कि परमाणु का जब विस्फोट करते हैं और इले-क्टान हमारे हाथ लगते हैं, तो उनमें कोई वजन नहीं; वे तौले नहीं जा सकते। जो तीला नहीं जा सकता, उसको तो पदार्थ ही नहीं कहना चाहिए।

अंग्रेजी में शब्द है पदार्थ के लिए 'मैटर'। मैटर बड़ा महत्वपूर्ण शब्द है। पदार्थ से ज्यादा महत्वपूर्ण शब्द है। वयोंकि पदार्थ का तो अर्थ होता है-जिस पद में अर्थ हो। 'मैटर' बनता है 'मीटर' से। मीटर यानी जिससे तौला जाये, जो तुल जाये । मैटर का अर्थ होता है—जो तौला जा सकता है । लेकिन इले-क्ट्रान तो तौला नहीं जा सकता, मापा नहीं जा सकता—न तराजू पर, न इंच-फिटों में; कोई उपाय नहीं है। इतना छोटा है, कि हमारे तौलने के साधन सब मोटे हो जाते हैं, सब स्थूल रह जाते हैं। वह हमारी तुलना के बाहर हो जाता है। ऐसे ही समय के उस ग्रंतिम हिस्से को निमिष कहते हैं, जो तुलना के वाहर है, जो तौल के बाहर है; जिसकी कोई मात्रा नहीं होतीं; जो आया—और गया! जो आया नहीं, कि गया नहीं!

दो शिकारी, नये-नये, शिकार खेलने गये थे। दोनों बड़े तत्पर थे, बिलकुल बंदूक लिए हुए और तभी एक खरगोश छलांग लगाया; एक झाड़ी से दूसरी झाड़ी में चला गया । दोनों बिलकुल तत्पर थे, लेकिन फिर भी चूक गये । एक ने दूसरे से पूछा कि 'मामला क्या हुआ? मैं भी तैयार, तुम भी तैयार; बंदूकों के घोड़ों पर हाथ रखे थे; हुआ क्या? बात क्या हुई?'

उस दूसरे शिकारी ने कहा, 'मैं कहूं क्या! जब खरगोश निकल गया, तब मुभे दिखाई पड़ा! इतनी तेजी से निकला कि जब निकल रहा था तब तो मैं चूक ही गया,। जब निकल गया, तब मुक्ते याद आयी कि अरे! मगर तब तक तो देर हो चुकी थी! तब तो गोली चलाने का कोई अर्थ न था।'

ऐसा निमिष है। तुम्हें जब दिखाई पड़ता है, तब तक जा ही चुका होता है। जैसे ही तुम्हें याद आती है-- 'यह वर्तमान!' गया। अतीत हो गया। पहचाना — कि अतीत हो गया। सिर्फ जीया जा सकता है—जाना नहीं जा सकता। या कि यूं कहो कि जीना ही जानने का एकमात्र उपाय है। क्योंकि तुमने अगर जानने की कोशिश की, तो अतीत हो जायेगा। या अगर जल्दबाजी की, तो भविष्य रहेगा । अगर जरा-सी देर की, तो अतीत हो जायेगा । और देर करनी ही पड़ेगी क्योंकि सन में इतनी गति नहीं है।

यूं तो तुमने सुना है बहुत कि मन की बहुत गित है, मगर वह जो वर्तमान का क्षण है—मन से भी बहुत तीव्र गति से जाता है। मन उसके सामने कुछ भी

नहीं। बहुत पिछड़ जाता है।

यह सूत्र संन्यास की आधारशिला है। 'भविष्यं नानुसन्धत्ते...।' न तो भविष्य का अनुसंधान करना; दौड़ना मत भविष्य के पीछे । यह भविष्य बस, स्वर्ण-मग है। मगर हम सब दौड रहे हैं भविष्य के पीछे। अलग-अलग स्वर्ण-मृग हैं। कोई धन के पीछे, कोई पद के पीछे, कोई मोक्ष के पीछे, कोई परमात्मा के पीछे—मगर भागे हुए हैं लोग! कोई 'यहां' नहीं है। सब की आंखें 'वहां' टिकी हैं। और होना है 'यहां' और आंखें हैं 'वहां'! इसलिए तुम्हारे और तुम्हारी आंख में ही तालमेल नहीं हो पाता; उन दोनों में ही टूट हो जाती है। चलते हो कहीं, देखते हो कहीं!

यूनान की बड़ी प्रसिद्ध कथा है। एक बहुत बड़ा ज्योतिषी रात तारों का अध्य-यन करता हुआ एक कुंए में गिर पड़ा। कुंए पर कोई घाट न था, कोई पाट न था। और उसकी आंखें जटकी थीं दूर आकाश के तारों पर। तो गिर पड़ा कुए में । जब गिर पड़ा, तब होश आया । चिल्लाया ।

रात थी अंबेरी, रास्ता निर्जन, गांव पीछे छूट गया। वह तो खेत में एक झोंपड़े में रात और तो कोई न था, एक बूढ़ी औरत सोयी थी। वह भी रखवाली के लिए थो । आवाज सुनी तो आयो । बामुश्किल उस वृद्धा ने रस्सी डाल कर इस ज्योतिषी को वाहर निकाला।

ज्योतिषी ने उसे बहुत-बहुत धन्यवाद दिया, बहुत अनुग्रह किया और कहा कि 'सुन, तुभे शायद पता भी न हो कि मैं यूनान का सब से बड़ा ज्योतिषी हूं। तारों के संबंध में और तारों के माध्यम से मनुष्य के भविष्य के संबंध में मेरी घोषणाएं कभी गलत नहीं हुईं। बड़े-बड़े सम्राट दूर-दूर से अपना भविष्य पूछने मेरे पास आते हैं। हजारों रुपये मेरी फीस है। लेकिन तेरा भविष्य में मुक्त वता दूगा, क्योंकि तूने मेरा जीवन बचाया।'

वह बूढ़ी स्त्री हंसने लगी। उसने कहा, 'बेटा, तू फिक्र मत कर। मैं तुभे कष्ट न दंगी।

उसने कहा, 'नहीं-नहीं। कष्ट की कोई बात नहीं। तू कल आ जाना। यह मेरा पता रहा। यूं तो तू किसी से भी पूछ लेगी एथेंस में, तो कोई भी मेरे घर क्र पता बता देगा। बच्चा-बच्चा जानता है।

प्पर', उस बुढ़िया ने कहा, 'मुभे आना नहीं बेटा । तुभसे क्या अपना भविष्य पछंगी! तुभे एक कदम आगे का कुंआ तो दिखाई पड़ता नहीं! तू मेरे संबंध में क्या बतायेगा! तुभे अपना भविष्य पता नहीं है कि आज कूंए में गिरना है; कि आज जरा सम्भल कर चलूं; कि ग्राज चलूं ही नहीं — घर में ही रहूं। तू मुके क्या भविष्य बतायेगा!

और कहानी अद्भुत है, क्योंकि उस ज्योतिषी को इससे इतनी चोट लगी और बात इतनी साफ हो गई कि उसने ज्योतिषी का धंधा छोड़ दिया। बात तो सच थी।

ऐसा हुआ: जयपुर में मेरे पास एक ज्योतिषी को लोग ले आये। एक हजार एक रुपया उनकी फीस थी। उससे कम में वे हाथ भी नहीं देखते थे। मुझसे बोले कि 'आपको मेरी फीस पता है?'

मैंने कहा, 'जो भी फीस होगी...।'

वर्तमान क्षण की धन्यता

उन्होंने कहा, 'नहीं। मैं आपको बता दं। एक हजार एक।'

मैंने कहा, 'तूम फिक्र छोड़ो। मैं एक हजार दो दुंगा! अब तूम आ ही गये हो; इतना कष्ट किये, तो खाली हाथ जाना उचित नहीं। तुम मजे से मेरे हाथ का अध्ययन करो।'

कुछ बातें यहां-वहां की उन्होंने कहीं, जो कि बंधी हुई बातें हैं, जो कि ज्योतिषी सभी को कहते हैं, जो कि सभी के सबंध में सही होती हैं। थोड़ा-बहुत हेर-फेर करना पड़ता है । और बातें इस ढंग से कहनी होती हैं कि उनमें हेर-फेर करने की सुविधा होती है; गोलमोल करनी होती है।

फिर चलने का वक्त आया, तो वे राह देखें कि उनकी फीस मिले! मैंने कहा,.

'अब आप जाइये भी। मैं कुछ और काम करूं!'

उन्होंने कहा, 'मैं तो जाऊं, लेकिन फीस!' मैंने कहा, 'यह तो आपको पहले ही सोच लेना था! अपना हाथ देख कर घर से निकलना चाहिए!'

उन्होंने कहा, 'आपका मतलब?'

मैंने कहा, 'मेरा मतलब यह कि मैं तो फीस देने वाला नहीं हूं । तुम्हें मेरा हाथ देखते से समझ लेना था कि इस आदमी से फीस नहीं मिलने वाली! सच तो यह है, तुमने मेरा इतना समय खराब किया, इसकी फीस तुम मुक्ते दो। और तुम निपट बुद्धू हो, क्योंकि तुम्हें यह भी पता नहीं कि आज किसका हाथ देखने जा

रहे हो; उससे फीस मिलने वाली नहीं है! लेकिन यह ज्योतिषी एथेंस के उस ज्योतिषी जैसा बुद्धिमान नहीं था। मैंने सुना, वे अभी भी वही धंधा कर रहे हैं! उस एथेंस के ज्योतिषी ने तो धंधा छोड़ दिया। बात तो साफ हो गई कि मेरी आंखें तारों पर अटकी हैं; मुफे एक कदम आगे का तो पता नहीं चलता; कुंए में गिर जाता हूं; क्या जानूंगा भविष्य! भविष्य वह है, जो जाना ही नहीं जाता। और अतीत वह है, जो जाना गया। तो तुम भविष्य के संबंध में जो दौड़धूप करते हो, आपाधापी करते हो, वह अतीत के ही आधार पर करते हो। अतीत से ही सीढ़ियां बनाते हो। और इन दोनों के बीच में वह निमिषमात्र छोटा-सा पल है, जो भागा जा रहा है—इतनी तेजी से कि अगर तुम अतीत और भविष्य में उलभे रहे, तो उससे चूकते ही जाओगे, चुकते ही जाओगे। और वही है सत्य।

'भविष्यं नानुसन्धत्ते नातीतं चिन्तयत्यसौ'—और न अतीत की चिता। जो बीत गया—बीत गया। अब अवेडबुन क्या! अब उसको अन्यथा तो किया नहीं जा सकता। अब तुम लाख उपाय करो, तो भी रत्ती भर उसे बदला नहीं जा सकता। जिसे बदला ही नहीं जा सकता, उसके संबंध में चिता कैसी! क्यों समय खराब कर रहे हो उसके संबंध में? और जो आया नहीं है अभी—अभी कुछ किया नहीं जा सकता। और हम दोनों में ही उलभे हैं। इन दोनों का नाम संसार है।

संसार बाजार नहीं है—न दुकान है, न परिवार है। अतीत और भविष्य— इनका जो विस्तार है...। अतीत और अर्थात स्मृति; भविष्य अर्थात कल्पना। इन दोनों के बीच में तुम मरे जा रहे हो। यही तुम्हारा संसार है।

मैं भी अपने सन्यासी को कहता हूं कि संसार छोड़ो, लेकिन उस संसार को छोड़ने को नहीं कहता, जिसको पुराने संन्यासी छोड़ कर भागते रहे हैं। वे तो भगोड़े हैं। वे तो पलायनवादी हैं। वे तो कायर हैं। उन्होंने ती पीठ दिखा दी। उन्होंने तो जीवन का अवसर खो दिया।

मैं कहता हूं : इस संसार को छोड़ो—मन संसार है । अतीत भविष्य संसार है । इसको छोड़ दो; और वर्तमान में जीओ । अभी—यहीं ।

योड़ा सोचो, इस सौंदर्य को, इस अपूर्व प्रसाद को —यहीं और अभी होने के। सब जैसे ठहर जाये। अतीत नहीं, भविष्य नहीं, तो वह जो ठहराव है, वह जो थिरता है—वही ध्यान है, वही संन्यास है। उस थिरता में निर्मलता है, निर्दोषता है। उस थिरता में अहोभाव है, आक्ष्चर्य है, रहस्य है। उस थिरता में परमात्मा का दर्शन है, मुक्ति है, निर्वाण है।

और योगवासिष्ठ का यह सूत्र इसलिए और भी महत्वपूर्ण है, इससे तुम्हें जाहिर होगा कि यह मेरे संन्यास की परिभाषा ही हो सकता है—पुराने संन्यास की परिभाषा ही हो सकता है—पुराने संन्यास की परिभाषा नहीं। क्योंकि पुराना संन्यासी तो न केवल भविष्य की सोच रहाहै...। साधारण संसारी से तुम्हारा संन्यासी तो और भी वड़े भविष्य की सोच रहा है! मृत्यु के वाद क्या होगा; स्वर्ग में क्या होगा! कितने स्वर्ग हैं? मोक्ष मिलेगा कि नहीं किव पुण्यों के करने से स्वर्ग में प्रवेश मिलेगा? परमात्मा की उपलब्धि

धन की दौड़ तो यहीं है; उसकी तो सीमा है— मौत। मगर यह जो मोक्ष की और परमात्मा की और ब्रह्म-अनुभव की खोज में दौड़ रहा है, इसकी तो कोई सीमा ही नहीं। इसका भविष्य तो बड़ा असीम है! यह तो और भी बड़ा संसारी है; मेरे हिसाब से, क्योंकि इसका तो मन और भी बड़ा है। और तुम्हें तो इसी जन्म की फिक्र है। मगर यह तुम्हारा जो संन्यासी है, इसको पिछले-पिछले जन्मों की भी फिक्र पड़ी है, कि पिचले जन्मों में जो पाप किये थे, कर्म किये थे, उनका भी निपटारा करना है, उनका भी हिसाब करना है।

तुम्हारा भविष्य भी सीमित है— और अतीत भी। अतीत तुम्हारा जन्म से अब तक; और भविष्य तुम्हारा अब से मृत्यु तक। कोई बहुत ज्यादा नहीं! सत्तर साल जिओगे, तो समझ लो कि आधा भविष्य — आधा अतीत। अगर पैंतीस साल की उम्र है अभी, अगर अभी बीच में खड़े हो तो। मगर तुम्हारा जो संन्यासी है, जिसको तुम धार्मिक कहते हो, उसकी मुसीबत तो सोचो! वह तो कह रहा है: चौरासी करोड़ योनियों में उन्होंने क्या-क्या काम नहीं किये ;होंगे! उन सब का हिसाब, उन सब का निप-ठारा करना है! एक-एक, रत्ती-रत्ती कृत्य का चुकतारा करना होना। इसका अतीत तो बहुत बड़ा है! यह तो कभी सुलझ पायेगा, इसकी संभावना न समझो। इतने उलभाव को कैसे सुलभायेगा?

और उलभाव आदमी का ही नहीं है; सब तरह के जानवरों का है। यह मछली भी रहा; यह केंचुआ भी रहा। अब इसने क्या-क्या उपद्रव न किये होंगे!

मैंने सुना है: एक केंचुए ने एक दूसरे केंचुए को देख कर कहा, 'अहा! पहली नजर का प्रेम इसको कहते हैं! मुक्ते तो तुक्तसे प्रेम हो गया!'

दूसरे केंचुए ने कहा, 'अरे मूरख, मैं तेरा ही दूसरा हिस्साे हूं! नाहक की बकवास न कर!' क्योंकि केंचुए के दो मुंह होते है। वह उन्हीं का दूसरा हिस्सा था। उसने कहा, 'मूरख, व्यर्थ की बकवास न कर!'

अब केंचुए भी रहे होओंगे। न मालूम कैसी-कैसी नजरों के प्रेम हुए होंगे! कभी-कभी खुद से भी प्रेम हुआ होगा। खुद ही से प्रेम के वार्तालाप हो गये होंगे!' जंगली जानवर भी रहे होओंगे। क्या-क्या नहीं रहे होओंगे! चौरासी करोड़ योनियों में सब तो आ गया होगा। पत्थर से लेकर आदमी तक की लम्बी यात्रा—इस सब का हिसाब-किताब करना है! इसलिए तो तुम्हारा साधु इतना उदास हो जाता है! इतना चितित हो जाता है; इतना व्यथित हो जाता है। न दिन हो जाता है! इतना चितित हो जाता है और मैं बात कर रहा हूं—अनहद में चैन, न रात चैन। कहां विश्राम उसे! और मैं बात कर रहा हूं अनहद में बिसराम की। उसको कहां विश्राम? उसको तो उधेड़बुन ही उधेड़बुन है।

अौर फिर उसका कहा विश्वानः उपकार गुरु की पर कोई समाप्ति नहीं और फिर उसका भविष्य यहीं खत्म नहीं होता; मौत पर कोई समाप्ति नहीं होती । फिर आगे चलते ही जाना है। इन दोनों अनन्त यात्राओं के बीच में उसका निमिष — पल मात्र का जो वर्तमान है, वह तो यूंदब कर पिस जायेगा कि जैसे दो चट्टानों के बीच में किसी ने जुही के फूल को दबा दिया हो! पताभी न चलेगा। कभी खबर भी न मिलेगी।

नहीं। यह सूत्र मेरे ही संन्यास की बात कर रहा है।

छोड़ो अतीत को; छोड़ो भविष्य को।

और दूसरी बात भी मेरे संन्यासी पर ही लागू हो सकती है : 'वर्तमान निमेषतु हसन्नेवानुनर्तते ।' हंसो । आनन्दित होओ । प्रफुल्लित होओ । मग्निचत्त हो कर जीओ । यह तो पुराने सन्यासी पर लागू नहीं हो सकता ।

'हंसते हुए वर्तमान में जीना ।' पुराना संन्यासी तो कहेगा कि यह योगवासिष्ठ

भी भ्रष्ट है। मैं तो भ्रष्ट हं ही।

योगवासिष्ठ को लोग पढ़ते रहते हैं, लेकिन इसके अर्थ को नहीं समभते। न मालूम कितने शास्त्रों को पढ़ते रहते हें, जिनके अर्थ नहीं समभते। अगर उनको अर्थ समभ में आ जायें, तो बहुत चौकें। वहुत हैरानी उन्हें हो। क्योंकि उनकी जीवन धारणाओं में, और उन शास्त्रों के मौलिक अर्थी में भेद होगा। होना ही चाहिए। क्योंकि शास्त्र तो उनसे जन्मे हैं, जिन्होंने जाना।

अब जिसने जाना है, उसने यह बात कही होगी। अज्ञानी तो नहीं कह सकता। वर्तमान के क्षण में जो मस्त हो कर जी रहा है...। अलमस्त, प्रमुदित, प्रफुल्लित। जिसका रोआं-रोआं नृत्य में लीन है, और जिसके कण कण में गीत उठ रहा है-- वैसा व्यक्ति ही संन्यासी है।

लेकिन तुम्हारे तथाकथित संन्यासियों को तुम देखो। उनकी शकलों पर बारह वज रहे हैं! हमेशा मातमी! हंसना तो जैसे सदियों से भूल गये हैं। और हंसें भी तो कैसे हंसें?—चौरासी करोड़ योनियों का बोभः! कितना हिसाब-किताब निपटाना है! कर्मों के कितने जाल इकट्टे हो गये हैं, और रोज होते जा रहे हैं। और रोज भूल पर भूल होती जा रही है। और अभी आगे भी बहुत यात्रा पड़ी है। धूल यूं ही बहुत जम गयी है और अभी यात्रा बहुत शेष है! और धूल जमेगी।

उनका संकट तो देखो! उनके प्राण कैसी विडम्बना में न पड़े होंगे! कहां हंसें, कैसे हंसें? हंस तो बही सकता है, जिसका कोई अतीत नहीं, कोई भिविष्य नहीं—वर्तमान ही जिसके लिए सब कुछ है। उसके लिए क्या चिता, क्या बोभ, क्या पीड़ा, क्या मातम? उसके लिए जीवन उत्सव है।

निश्चित ही, सहजानंद! योगवासिष्ठ का यह श्लोक मैं जो कहता हूं, उसकी तरफ ही इशारा है; और बहुत स्पष्ट इशारा है। जिसने भी कहा होगा, वह

शास्त्रों के संबंध में एक बात खयाल रखना, क्योंकि पुराने शास्त्र एक व्यक्ति

के द्वारा लिखे हुए नहीं हैं; अनेक व्यक्तियों के द्वारा लिखे हुए हैं। उनमें चीजें जुड़ती चली गयीं। वे सब संहिताएं हैं। नये-नये लोग होते गये, नयी-नयी बातें जोड़ते चले गये। तो उनमें कभी-कभी अज्ञानियों ने भी जोड़ दिया है बहुत कुछ। ज्ञानियों के साथ-साथ अज्ञानियों के शब्द भी उनमें मिल गये हैं। इसलिए तुम्हें मेरी बातों में कई बार विरोधाभास मिलेगा।

वर्तमान क्षणं की धन्यता

योगवासिष्ठ के इस सूत्र का मैं समर्थन करूंगा और किसी दूसरे सूत्र का विरोध करूंगा। और तब तुम्हें अड़चन होती है, क्योंकि तुम्हें हैरानी यह होती है कि जब योगवासिष्ठ का एक सूत्र मैंने ठीक कहा, तो सब सूत्र ठीक होने चाहिए! सब सूत्र ठीक नहीं हो सकते, क्योंकि सब सूत्र एक ही ऊर्जा से पैदा नहीं हुए हैं।

वेद के एक सूत्र का मैं समर्थन कर दूगा और दूसरे सूत्र का विरोध करूंगा। और उतने ही बलपूर्वक विरोध करूंगा, जितने बलपूर्वक मैंने पहले का समर्थन किया था। और तुम विरोधाभास देखते हो, तो तुम्हारी भूल है। कहीं कोई विरोधाभास नहीं है।

संहिताएं हैं ये ।.. बुद्ध के नाम से इतने शास्त्र हैं कि असंभव है कि एक व्यक्ति ने उतने शास्त्र लिखे हों या कहे हों। व्यास के नाम से इतने शास्त्र हैं कि असंभव है यह कि एक व्यक्ति ने इतने शास्त्र लिखें हों या कहे हों। व्यास का नाम स्वीकृत नाम हो गया; साख हो गई नाम की, तो जिसको भी अपनी किताब चलानी हो, वह व्यास का नाम उस पर लिख देता था! छपती तो थी नहीं किताबें; लिखी जाती थीं हाथ से । कोई कापीराइट तो थे नहीं उन दिनों। कोई सरकारी नियंत्रण या नहीं। तुम भी किताब लिख कर अगर उसको लिख दो—'व्यास रचित,' तो कोई कुछ कर नहीं सकता था। तुमने चला दी व्यास की एक और किताब! लेकिन व्यास के नाम की साख थी; साख का फायदा उठा लेना अच्छा था। तुम अपने नाम से लिखोगे, कौन पढ़ेगा! कौन सुनेगा? कौन मानेगा? लेकिन व्यास की है, तो फिर तो माननी ही होगी; गलत भी हो, तो भी माननी होगी।

कितनी रामायणें हैं! वाल्मीिक से लेकर तुलसीदास तक कितने लोगों ने रामा-यणें लिखीं! इनमें बहुत भेद हैं। एक-दूसरे से बहुत ज्यादा अलग-अलग बातें हैं। मगर राम की कथा है; राम की कथा ही साख है, तो कोई भी लिख दे राम की कथा—चल पड़ेगी! लोग उसे सिर पर रख लेंगे। लोगों को फिक्न ही नहीं कि उसके भीतर क्या है!

दसलिए मैं जब किसी सूत्र का समर्थन करूं, तो खयाल रखना: उस सूत्र का समर्थन कर रहा हूं—कोई योगवासिष्ठ के पूरे जीवन-दर्शन का समर्थन नहीं कर रहा हूं —कोई योगवासिष्ठ के पूरे जीवन-दर्शन का समर्थन नहीं कर रहा हूं । बहुत से सूत्र हैं जिनसे मेरा इतना ही विरोध हैं, जितना मेरा समर्थन इस सूत्र के लिए है । क्योंकि मेरे पास अपनी कसौटी है । मुफे किसी शास्त्र से न इस सूत्र के लिए है । क्योंकि मेरे पास अपनी कसौटी है । सुके किसी शास्त्र हो । जो ठीक

वर्तमान क्षण की धन्यता

नहीं उतरेगा—वह नहीं ठीक । सोने को सोना कहूंगा; मिट्टी को मिट्टी कहूंगा। फिर वह चाहे योगवासिष्ठ में ही रखी हुई मिट्टी क्यों न हो । और सोना अगर कचरे में भी पड़ा हो, तो भी उसे सोना ही कहूंगा।

इसलिए तुम्हें मेरी बातों में बहुत बार विरोधाभास दिखाई पड़ें, तो जल्दी मत कर लेना; सोचना—कारण होगा कुछ। जैसे इस सूत्र में तो मैं कोई शर्त न लगाऊंगा; बेशर्त स्वीकार करूंगा। यह तो मेरी ही बात है; यही तो मैं रोज कह रहा हूं तुमसे: कि क्षण में जीना सीखो; पल में जीना सीखो। अगर चाहते हो कि तुम्हारे जीवन में आनन्द के फूल खिलें; सुवास उड़े महोत्सव की; और पर-मात्मा तुम्हें घेर कर तुम्हारे साथ मदमस्त हो उठे—तो इतना ही करना जरूरी है। यही ध्यान की पूरी प्रक्रिया है। अतीत से अपने को छुड़ा लो। अतीत ने तुमको नहीं पकड़ा है; तुमने अतीत को पकड़ा है। इसलिए जब चाहो, तब छोड़ दे सकते हो। और वर्तमान मौजूद है, कहीं खोजने जाना नहीं है। और भविष्य है ही नहीं; छोड़ने में क्या अड़चन है!

लेकिन बड़े अजीब लोग हैं—जो नहीं है, उसको भी छोड़ने में मुश्किल होती है! मुट्ठी खाली है, मगर उसको खोलने में डर लगता है कि कहीं खाली दिखाई न पड़ जाये! बांधे रहो, तो कम से कम भरोसा तो बना रहता है कि कुछ होगा, तभी तो बांधे हुए हैं!

लोग अपनी मुट्ठी भी खोलने में डरते हैं कि कहीं खाली दिखाई न पड़ जाये! मगर तुम्हारी मुट्ठी है, तुम्हें पता ही है कि खाली है; खोलो या न खोलो।

भविष्य है नहीं; छोड़ने का सवाल नहीं। अतीत जा चुका है; छोड़ने का सवाल नहीं; छूट चुका है। जो है, उसे तुम छोड़ना भी चाहो तो छोड़ नहीं सकते हो। मगर कैसा उपद्रव है कि 'नहीं' के साथ उलमे हो और है से चूक रहे हो। और जो है, वह परमात्मा का हो दूसरा नाम है।

दूसरा प्रश्नः भगवान, शतपथ ब्राह्मण में यह सूत्र आता है : सत्यं वै चक्षुः सत्यं हि प्रजापतिः । अर्थात चक्षु सत्य है और सत्य ही प्रजापति है ।' हमें इस सूत्र का अभिष्रेत समझाने की कृपा करें।

आनन्द!

'सत्यं वै चक्षुः।' सत्य कोई वस्तु नहीं है; सत्य दृष्टि है; देखने का एक ढंग है —एक निमंत्र ढंग, निर्दोष ढंग; एक ऐसी आंख जिस पर कोई परदा न हो; एक ऐसी आंख जिस पर कोई घुआं न हो; एक ऐसी आंख जो निर्विचार हो।

कोई हिन्दू है, तो फिर उसकी आंख सत्य नहीं हो सकती । कोई मुसलमान हैं

तो उसकी आंख सत्य नहीं हो सकती। कोई ईसाई है, तो उसकी आंख सत्य नहीं हो सकती। अगर आंख को सत्य करना हो, तो ईसाई होना, हिन्दू होना, मुसल-मान होना हटा कर रख देना होगा। आंख निर्मल होनी चाहिए; पक्षपातजून्य होनी चाहिए, पूर्वाग्रहों से मुक्त होनी चाहिए। लेकिन लोग अपने विश्वासों से भरे हैं। और उन्हीं विश्वासों के माध्यम से देखने की कोशिश करते हैं। और जब तुम अपने विश्वास के माध्यम से देखने की कोशिश करते हो, तभी सब असत्य हो जाता है। तब तुम वही देख लेते हो, जो तुम देखना चाहते हो। वह नहीं—जो है। और देखना है उसे—जो है।

सबसे बड़ी कठिनाई जीवन की, सब से बड़ी मुसीवत कि हम पैदा होने के साथ ही विकृत होने की प्रक्रिया में सम्मिलित कर दिये जाते हैं। हमारी आंखों पर परदे पर परदे, परतों पर परतें चढ़ा दी जाती हैं। अब अगर जैन कृष्ण के मंदिर में जाता है, तो भुकने का सवाल ही नहीं उठता; प्रश्न ही नहीं उठता! कृष्ण में उसे कोई भी महिमा दिखाई नहीं पड़ती। उसकी अपनी धारणाएं इतनी मजबूत हैं कि कष्ण में तो उसकी निपट भोगी दिखाई पड़ता है!

कृष्ण खड़े हैं, बांसुरी बजा रहे हैं। मोर-मुकुट बांगे हुए हैं। पीताम्बर वस्त्र पहने हुए हैं। आभूषण पहने हुए हैं! रुक्मणी की प्रतिमा भी साथ में है —िक राधा की! यह देख कर ही जैन के मन में तत्क्षण सवाल उठता है —ये कैसे भगवान? भगवान तो बीतराग होना चाहिए। वह उसकी धारणा है —वीतराग। उसे तो राग के बाहर, पार होना चाहिए। यह तो रागी का रूप हुआ। यह बांसुरी, यह मोर मुकुट, ये सुन्दर वस्त्र, यह स्त्री का पास खड़े होना —यह तो राग का लक्षण है!

हां, महावीर को देखता है, तो गदगद हो जाता है। नग्न खड़े हैं। न कोई स्त्री पास है, न वस्त्र पास हैं। मोर-मुकुट तो दूर, दांसुरी तो दूर—भिक्षापात्र भी साथ में नहीं है। महावीर तो करपात्री थे; हाथ से ही भोजन लेते थे। हाथ की अंजुली बना कर जो बन जाता हाथ में बस, वही उनका भोजन था—वही भोजन पात्र था! भिक्षापात्र भी नहीं है। ऐसे वीतरागी को नमस्कार उठता है। लेकिन किसी और को, हिन्दू को महावीर को देख कर थोड़ी हैरानी होती है कि ये कैसे भगवान? ये कैसे ईश्वर?

'ईश्वर' शब्द का अर्थ ही होता है—ऐश्वर्यवान । ईश्वर शब्द वनता ही ऐश्वर्य से हैं । सारा ऐश्वर्य जिसका है, वहीं तो ईश्वर हैं । ये नंग-धड़ंग खड़े हैं, ये कैसे ईश्वर? इनके पास कुछ भी नहीं हैं । और यह नंगा खड़ा होना उसे अशोभन लगता हैं। उसे वीतरागता नहीं दिखाई पड़ती । उसे दिखाई पड़ता है : यह क्या मामला हैं। उसे वीतरागता नहीं दिखाई पड़ती । उसे दिखाई पड़ता है : यह क्या मामला हैं। अरे, कम से कम लोक-लाज तो रखों! स्त्री-बच्चे भी आते हैं। नंग-धड़ंग खड़े हैं! एक लंगोटी तो कम से कम लगा लेते! लंगोटी लगा लेते तो क्या बिगड़ जाता।

दिगम्बर जैन मुनि बैठता ही इस ढंग से...। दिगम्बर जैन मुनियों के चित्र देखे हैं! चित्र भी इस ढंग के बनाये जाते हैं। महावीर तक के चित्र जैनियों के घर में ऐसे होते हैं...।

मैं एक जैन घर में मेहमान था। बड़ा सुंदर चित्र महावीर का लगा था। मैंने उनसे कहा, 'चित्र तो सुंदर है, मगर चालबाजी से भरा है!'

उन्होंने कहा, 'क्या चालबाजी! इस चित्र को जो भी कहता है, वही सुंदर कहता है! आप पहले आदमी हैं कि सुंदर भी कह रहे हैं — और चालबाजी से भरा भी!'

मैंने कहा, 'चालबाजी इसलिए कि महावीर को तो सुंदर बनाया है, मगर एक झाड़ की आड़ में खड़ा किया है। और झाड़ की शाखा इस तर ह से उनके पास से गुजारी है कि उनका नग्नपन न दिखाई पड़ें। तो,' मैंने कहा, 'लंगोटी ही लगा देते! इतना बड़ा झाड़ लिए फिरो! तो लंगोटी में क्या बुरा है? और हमेशा ऐसे झाड़ की आड़ में ही खड़े रहो, यह भी एक ऋंझट है! और कहीं झाड़ मिले—न मिले! और इसके पहले कि झाड़ मिले, और कोई दूसरा मिल जाये! और ऐसा झाड़ ले कर चलना हो, तो फिर तो ट्रक पर समझो कि एक झाड़ खड़ा किये हुए हैं...। जैसे ट्रक पर झांकियां नि कलती हैं, ऐसे महावीर स्वामी खड़े हैं और झाड़ की आड़ में! मगर इतना उपद्रव!'

उन्होंने कहा, 'यह बात मुक्ते कभी खयाल में नहीं आयी। बात तो सच है कि काड़ इस ढंग से बनाया है कि बस, उनका नग्नपन भर छिप गया है!'

जैन सुनि को इस तरह से बिठलाते हैं, फोटो लेते वक्त, पालथी मार कर! और शास्त्र रख देते हैं उसकी पालथी में! वे शास्त्र पढ़ रहे हैं! जैसे यह चौबीस घण्टे कोई और दूसरा काम करते हैं कि नहीं, पता नहीं! नहाते-धोते भी हैं — कि शास्त्र ही पढ़ते रहते हैं! मगर जब भी तसवीर देखो, तो शास्त्र ही पढ़ रहे हैं! वह शास्त्र पढ़वाना पड़ता है। और शास्त्र भी छोटा नहीं, काफी बड़ा शास्त्र पढ़वाना पड़ता है, जिसमें उनका सब ढंक जाये!

अब इतना ही ढांकना है, तो लंगोटी में क्या बुराई है? जैन मुनि चलता भी है रास्ते पर—दिगम्बर जैन मुनि—तो उनके भक्त चारों तरफ से उनको घेर कर चलते हैं। अंग्रेजों के जमाने में तो कुछ नगरों में उनके चलने पर निषेध था। पहले पुलिस से स्वीकृति लेनी पड़ती थी। ग्रौर जब वे चलते भी तो उनके आस-पास जैनियों को मण्डल बना कर चलना पड़ता था कि उनकी नग्नता किसी को दिखाई न पड़े। और जैन मुनि भी जब चलता है, तो वह पिच्छी रखता है। वह पिच्छी इस ढंग से रखता है...!

क्या मतलव, क्या प्रयोजन! छोटी-सी बात के लिए इतनी बड़ी पिच्छी! जो काम तिग्गी से हो जाये, उसके लिए पिच्छी की क्या जरूरत? मगर खुद के पास भी तो वही बुद्धि है और चारों तरफ औरों के पास भी वही बुद्धि है। वह नजर उनकी वहीं अटकती है कि अरे, यह नंगा घूम रहा है आदमी! यह बात ठीक नहीं। किसी को यह भाव पैदा नहीं होता कि ये बीतराग हैं। इनको सम्मान दो! इनके बरणों में गिरो!

तुम्हारी धारणा तुम्हारी आंख को आरोपित कर देती है, आच्छादित कर क्षेती है।

पत्नी चंद्रलाल से कह रही.थी, 'तुम मर्द लोग कितने लाचार होते हो जी! हम औरतें न रहें, तो तुम्हारे बटन कौन टांकेगा?'

चंदूलाल बोले, 'बटन टांकने की फिर जरूरत ही कहां रह जायेगी! देवियो! तुम्हारे ही कारण तो बटनों को टंकवाना पड़ रहा है, नहीं तो बिना ही बटन टांके हए घूमेंगे ना!'

मोटर की कतार का तथा सिपाही के खड़े हाथ की ओर ध्यान न दे कर एक व्यक्ति ने बड़ी शांति से चौराहा पार करना आरम्भ किया था। ब्रेकों की आवाज गूंज उठी। ट्रेफिक पुलिस का व्यक्ति क्रोध से भरा हुआ उस व्यक्ति के पास आया और बोला, 'क्या आपको मेरा खड़ा हाथ दिखाई नहीं देता था?'

'खड़े हाथ का मतलब में नहीं जानूंगा?' वह व्यक्ति चिल्ला कर वोला। 'पचास साल से ज्यादा हो गये मुभे बच्चों को पढ़ाते हुए। अरे, लघुशंका करने जाना है...जाओ!'

अपनी-अपनी दृष्टि है ! अब वह बेचारा पचास साल से स्कूल में पढ़ा रहा है; बच्चे हाथ खड़ा करते हैं; सतलब —लघुशंका! अब पुलिस वाला हाथ खड़ा किये हुए है । 'तुमको करना है लघुशंका —करो! इसमें मुफ्ने क्या लेना-देना है!'

इस बेचारे ने ठीक कहा, कि 'पचास साल स्कूल में पढ़ाने के बाद मुफ्ते पता नहीं होगा कि खड़े हाथ का क्या मतलब होता है! जरूरत क्या है खड़ा हाथ करने की! तुमको लघुशंका करनी है—करो। मैं कोई रोक रहा हूं!'

एक दृष्टि तय हो जाती है, फिर वही दिखाई पड़ती है।
जड़की का बाप अपने होने वाले दामाद को अपने परिवार का अलवम दिखा
रहा था। उस खानदान के पचासों चित्र देखने के बाद एक मजबूत काठी के बूढ़े का
चित्र सामने आया। लड़की के बाप ने बड़े गर्व से कहा, 'ये हमारे हैं स्नादिपुरुष।
क्होंने ही हमारे खानदान की स्थापना की।'

'ये क्या थे?'

'बताया ना! इन्होंने ही हमारे खानदान की बुनियाद डाली!'
दामाद ने पूछा, 'जी, वह तो मैं समझा। मेरा मतलब है कि दिन के वक्त में
ये क्या करते थे ? खानदान की स्थापना तो रात में करते होंगे, मगर दिन में?
सिर्फ खानदान की स्थापना ही करते थे! कोई धंधा वगैरह नहीं करते थे!

लोगों के प्रश्न भी उनकी दुष्टियों से उठते हैं!

ढब्बुजी पहली बार दिल्ली जा रहे थे। उनके मित्र चंदुलाल ने कहा कि 'मित्र खयाल रखना कि दिल्ली के लोग बड़े चालबाज होते हैं। वहां के दुकानदार ग्राहकों की आंखों में धल झोंकने में बड़े माहिर होते हैं। हर चीज की कीमत दोगनी बताते हैं। तो कोई भी चीज खरीदने के पहले मोल-भाव करना न भूलना।'

ढब्बूजी एक छाते की दुकान पर छाता खरीदने के लिए पहुंचे। छाते के दाम पुछे, तो दुकानदार ने कहा कि 'बीस रुपये होंगे श्रीमानजी।'

ढब्बूजी को फौरन चंद्रलाल की सीख याद आयी। वे बोले कि 'मैं तो अधिक से अधिक बस, दस रुपये इस छाते के दे सकता हूं । इससे एक पाई ज्यादा नहीं।' दुकानदार बोला, 'अच्छा, ऐसा करिये, आप पंद्रह रुपये दे दीजिए।'

ढब्बूजी बोले, 'अब तो मैं साढ़े सात रुपये ही दूंगा!'

दुकानदार बोला, 'देखो, अभी तो तुमने दस रुपये कहा था। चलो, दस रुपये ही निकाली!'

ढब्बूजी को लगा कि दुकानदार तो बड़ा चालवाज है! वे बोले, 'अब तो मैं पांच रुपये में ही खरीद्गा। इससे एक पैसा भी ज्यादा नहीं!'

दुकानदार इस मोलभाव से झल्ला गया और वोला कि 'ऐसा करो कि मुपत में ही ले जाओ!'

ढब्दूजी बोले, 'अगर मुफ्त में दे रहे हो, तो मैं दो छाते लूंगा—एक नहीं! तुमने मुक्ते समझा क्या है! अरे, मैं भी तैयार हो कर आया हूं । विलकुल आंखों में धूल झोंक रहे हो! एक छाता मुफ्त में पकड़ा रहे हो! दो लूंगा, दो। इससे एक कम नहीं लूंगा।'

यह शतपथ ब्राह्मण का सूत्र—'सत्यं वै चक्षुः…। तुम्हारे देखने के ढंग में सत्य है या असत्य। सब तुम्हारे देखने के ढंग पर निर्भर है। अगर आंखें प्क्षपात से भरी हैं, तो तुम जो देखोगे, वह असत्य।

फिर तुम्हें याद दिला दूं: सत्य या असत्य कोई बाहर निर्णीत नहीं होते हैं; तुम्हारे भीतर निर्णय होता है। वाहर तो वही है जो है। लेकिन तुम्हें सत्य मालूम होगा, अगर आंख निर्मल है। और अगर आंख दूषित है...। जैसे पीलिया के मरीज को सब पीला दिखाई पड़ने लगे, ऐसी अगर तुम्हारी आंख ने कुछ पहले ही तय कर रखा है...। और जिस आंख ने कुछ तय कर रखा है, वह ग्रंधी है।

अंधा मैं उस आदमी को कहता हूं, जिसकी आंख पक्षपातों से भरी है। और आंखवाला उस आदमी को-जिसकी आंख पक्षपातमुक्त है।

सत्यं वै चक्षुः। चक्षु सत्य है। असली वात आंख की है, दृष्टि की है—सृष्टि की नहीं । सृष्टि तो जैसी है, वैसी है । मगर देखने वाले अलग-अलग ढंग से देखते हैं। और जब तक तुम्हारा कोई भी देखने का ढंग है, तब तक तुम जो भी देखोगे वह सत्य नहीं हो सकता । तुम्हारा ढंग आरोपित हो जायेगा ।

वर्तमान क्षण की घन्यता

ह्यान का अर्थ होता है : आंख को सब ढंगों से मुक्त कर लेना; आँख को निर्वि-चार, निविकल्प, निर्वीज कर लेना । आंख के पास अपनी कोई भावना न रह जाये । आंख के पास अपनी कोई छुपी हुई आकांक्षा भी न रह जाये, फिर तूम जो हेखोगे, वह सत्य है। और सत्य ही प्रजापित है। सत्य हो परमात्मा है। सत्य से ही सारे जगत का आविभीव हुआ है। सत्य में ही सारा जगत जी रहा है और सत्य में ही सारा जगत लीन होता है; उठता है, जीता है, लीन होता है।

और यह सत्य अभी तुम देख सकते हो। योगवासिष्ठ के सूत्र को और शतपथ बाह्मण के इस सूत्र को तुम जोड़ दो, तो तुम्हारा ध्यान का पूरा शास्त्र निमित हो जायेगा।

'सत्यं वै चक्षः ।' सत्य है आंख में । आंख ही सत्य है । आंख होनी चाहिए । सत्यं हि प्रजापति ।' और जिसने सत्य को जान लिया, उसने परमात्मा को जान लिया।

और यह आंख कैसे निर्मल होगी?—'भविष्यं नानुसन्धत्तं'—भविष्य का अनु-संघान न करो । 'नातीतं चिन्तयत्यसौ ।' और न अतीत की चिंता करो । 'वर्तमान निमेषं तु...।' यह जो वर्तमान का निमिष मात्र है, पल मात्र है, बस, इसमें ठहर जाओ, अडिंग हो जाओ। 'हसन्नेवानुनर्तते।'-प्रमुदित हो जाओ, आह्लादित हो जाओ । नाचो । गाओ । इस वर्तमान के क्षण को मधुशाला बना लो । यह वर्त-मान का क्षण तुम्हारे लिए शराब हो जाये। पीयो—वेकिकक, बिना किसी शर्त के। और तब तुम जीवन का एक नया ही रूप अनुभव करोगे। वैसा रूप जैसा कि ऋषियों ने जाना; वैसा रूप जैसा कि बुद्धों ने पहचाना, वैसा रूप जैसा कि जिनों ने जीया । क्राइस्ट और जरथुस्त्र, और बुद्ध और लाओत्जू, और महावीर और कृष्ण—सब एक साथ तुम्हारे लिए सही हो जायेंगे। योगवासिष्ठ और शतपथ ब्राह्मण और ईशावास्य और धम्मपद, और कुरान और वाइविल और जेन्दावेस्ता - सब एक साथ तुम्हारे भीतर लयबद्ध हो जायोंगे। तब तुम ऐसा न देखोगे कि ये अलग-अलग हैं; तब तुम्हारे लिए धर्म नहीं होंगे — सिर्फ धार्मिकता रह जायेगी।

सत्य एक है, तो धार्मिकता भी एक ही हो सकती है।

मैं संन्यास के इस प्रयोग से इन्हीं दो बातों को पूरा कर लेना चाह रहा हूं। तुम्हारी आंख निर्मल हो और तुम वर्तमान में ठहर जाओ। ये दोनों एक ही सिक्के के दो पहलू समझो । आंख निर्मल होगी, तो ही वर्तमान में ठहरोगे । वर्तमान में ठहरोगे, तो ही आंख निर्मल होगी। ये एक दूसरे पर निर्भर हैं, परस्पर निर्भर

जब तक यह न हो जाये, तब तक जीवन में दुख होगा; तब तक जीवन नके है। जैसे ही यह हुआ कि जीवन स्वर्ग है, मोक्ष है; तब परमात्मा कहीं बाहर नहीं - तुम्हारी श्वास-श्वास में है। तुम्हारे हृयय की धड़कन-धड़कन में है।

अंतिम प्रश्न : भगवान, आपसे संन्यास लेने के बाद मेरे अंग-अंग से नृत्य फट रहा है। किसी अज्ञात कवि का यह गीत आपको देख कर रोम-रोम, में गुंजने लगता है:

'मोहे आई न जग से लाज मैं इतने जोर से नाची आज, कि घंघरू टूट गये। कुछ मुभमें नया जोबन भी है कुछ प्यार का पागलपन भी है जब लिया तुम्हारा नाम कुछ ऐसा लचका पांव कि घुंघरू टूट गये। कहती है मेरी हर अंगड़ाई मैं पिया की नींद चरा लाई मुमें अंग मिले परवानों के मुभे पंख मिले अरमानों के में बन के गई थी चोर, कि मेरी पायल थी कमजोर कि घुंघरू टूट गये।' यह नृत्य सदा-सदा बना रहे, ऐसा आशीष चाहती हूं भगवन!

चंद्रकांता भारती!

यह घटना शुरू हो जाये, तो फिर मिटता नहीं। यह बीज फूटना शुरू हो जाये, तो फिर रुकता नहीं । असली कठिनाई बीज के टूटने की है । एक दफा बीज टूटा कि फिर विराट वृक्ष होगा।

इसी घटना की चर्चा तो शतपथ ब्राह्मण का सूत्र, योगवासिष्ठ का श्लोक—इस न्त्य के लिए ही तो इशारे हैं।

'मोहे आई न जग से लाज मैं इतने जोर से नाची आज, कि घुंघरू टूट गये।'

टूट ही जायेंगे, क्योंकि यह नाच सीमा नहीं जानता, अवरोध नहीं जानता। यह कोई कंजूस का नृत्य नहीं है! यह कोई सम्हल-सम्हल कर नाचने की बात नहीं है। यह न आंगन देखे कि टेढ़ा है कि तिरछा है; न यह ढंग देखे; न यह कोई

तत्य के शास्त्र का हिसाब रखे — कि भरतनाट्यम है, कि कथकली है। यहां सब गास्त्र ट्ट जाते हैं। यहां सब नियम टूट जाते हैं।

'मोहे आई न जग से लाज में इतने जोर से नाची आज. कि घुंघरू टूट गये।'

वर्तमान क्षण की धन्यता

टट ही जाने चाहिए चुंघरु । घुंघरुओं को बचा-बचा कर जो नाचेगा, वह क्या खाक नाचेगा! वह तो घुंघरओं को बचाने में ही लगा रहेगा। जो जग की लाज का हिसाब रखेगा, वह नया खाक नाचेगा! उसके नाच में तो अहंकार बना ही रहेगा।

और नाच भी क्या कोई छोटी-मोटी घटना है! बाढ है। जब आती है, तो सब बहा ले जाती है।

भोहे आई न जग से लाज में इतने जोर से नाची आज, कि घुंघरू टूट गये। कुछ मुभमें नया जोबन भी है...। होना ही चाहिए। आंख नयी होती है, तो सब नयां हो जाता है। 'कूछ मुभमें नया जोबन भी है

कुछ प्यार का पागलपन भी है...। होना ही चाहिए । प्रेम हो और पागलपन न हो — असंभव । हां, पागलपन हो सकता है और प्रेम न हो। यों बात बनती है। लेकिन प्रेम हो और पागलपन न हो, यह बात नहीं बनती।

बहुत हैं पागल जिनके जीवन में प्रेम नहीं। लेकिन ऐसा एक भी प्रेमी नहीं हुआ, जिसके जीवन में पागलपन न हो।

'कुछ मुझमें नया जोबन भी है कुछ प्यार का पागलपन भी है जब लिया तुम्हारा नाम कुछ ऐसा लचका पांव कि घुंघरू टूट गये।'

चंद्रकांता, विलकुल ठीक हो रहा है । रास्ते पर आ गई! यूं तो लोग कहेंगे— भटक गई; पांव लचक गया! मगर मैं कहूंगा कि पांव क्या लचका, पंख लग गये।

'कहती है मेरी हर अंगड़ाई मैं पिया की नींद चुरा लाई मुभे अंग मिले परवानों के

मुक्ते पंख मिले अरमानों के मैं बन के गई थी चोर, कि मेरी पायल थी कमजोर...।

यह काम ही चोरी का है! इसलिए तो हमने भगवान का एक नाम दिया 'हरि'! भगवान के बहुत से नाम हमने दिये । इस देश में जितने नाम हमने भगवान के दिये, दुनिया के किसी देश ने नहीं दिये । पूरा एक शास्त्र ही है 'विष्णुसहस्रनाम' । उसमें सिर्फ नामों का ही उल्लेख है । भगवान के हजार नाम । और हजार तो केवल प्रतीक है। हजार प्रतीक है अनंत का। इसलिए तो कहते हैं, जब समाधि लगती है, तो सहस्रदल कमल, हजार पंखुड़ियों वाला कमल खिलता है। हजार प्रतीक है अनंत का। उसमें सभी नाम प्यारे हैं।

एक नाम तो बहत अद्भूत है। नाम है - 'ॐ संन्यासकृते नमः।' भगवान का एक नाम-वह जिसने संन्यास को पैदा किया! बड़ा गजब का नाम है! तमने सुना-संसार को पैदा किया, मगर उसने संन्यास को भी पैदा किया।

उससे भी गजब का नाम है--'हरि'! हरि का अर्थ होता है-चोर; हरण कर ले जो । चोर है भगवान! माखनचोर ही नहीं । कैसे आहिस्ते से हृदय चरा ले जाता है, पता ही नहीं चलता!

अभी कुछ दिन पहले एक जर्मन संदर युवती ने संन्यास लिया । उसे मैंने नाम दिया — 'हरिदासी' । उसको नाम समभा रहा था । बहुत भोली-भाली लड़की थी। उसे मैं नाम समझा रहा था, और जब मैंने उसे कहा कि भगवान चपचाप हृदय चुरा लेता है -- यह मतलब है 'हरि' का । सो उसने कहा -- 'हाय!' उसने हृदय पर हाथ रखा। मैंने कहा, 'अब बेकार रख रही है तू। गया! अब कहां! वहां कभी था।'

उससे मैंने पूछा, 'अब कितने दिन रहेगी?'

उसने कहा, 'अब क्या कहूं! अब मुफे खुद ही पता नहीं। अब सवाल यह है कि जाऊंगी कैसे!' अगर हृदय गया, तो सब गया।

तू ठीक ही आयी चंद्रकाता । यही आने का ढंग है ।

भी बन के गई थी चोर, कि मेरी पायल थी कमजोर

कि घुंघरू टूट गये।

चोर तो बन कर जाना पड़ता है। परमात्मा को भी तुम्हारे भीतर चोर बन कर जाना पड़ता है, और तुमको भी परमात्मा के भीतर चोर बन कर जाना पड़ता है। मगर कितने ही सम्हल कर जाओ, घुंघरू बज जाते हैं; बज ही नहीं जाते —टूट भी जाते हैं! शोरगुल हो जाता है। बात जगजाहिर हो जाती है। कितने ही आहिस्ता जाओ, कितने ही चुपचाप जाओ, कितना ही छुपाओ — छुपाये भी यह बात छुपती नहीं।

चंद्रकांता! ठीक हो रहा है।

पैर लचक गया । घृंघरू टूट गये । पंख लग गये अरमानों को । तू चल पड़ी मार्ग पर। आंख निर्मल होती जायेगी। अतीत खो जायेगा, भविष्य खो जायेगा— यह वर्तमान का अपूर्व क्षण ही रह जायेगा। और उसी क्षण-अतीत जहां नहीं, भविष्य जहां नहीं — तू भी गई! अभी पायल के घुंचरू टूटे हैं, जल्दी ही तू भी टूट जायेगी। यह मैं-भाव भी टूट जायेगा। और जहां मैं गया, वहां परमात्मा है। जब तक 'मैं' है, तब तक परमात्मा नहीं; और जब 'मैं' नहीं है, तब परमात्मा 意1

आज इतना ही।

वर्तमान क्षण की धन्यता

१४ नवम्बर, १६८०, श्री रजनीश आश्रम, पूना



५. ऋंतःकरण का ऋतिक्रमण

पहला प्रश्न : भगवान.

यं यं लोकं मनसा संविभाति
विशुद्धसत्वः कामयते यांश्च कामान्।
तं तं लोकं जयते तांश्च कामां—
स्तस्मादात्मज्ञं ह्यर्चवेद भूतिकामः॥

'जिसका अंत:करण शुद्ध है, ऐसा आत्मवेत्ता मन से जिस-जिस लोक की भावना करता है और जिन-जिन कामनाओं की कामना करता है, वह उस-उस लोक को और उन-उन कामनाओं को प्राप्त कर लेता है। इसलिए जो अपना कल्याण चाहता है, उसे आत्मवेत्ता की अर्चना करनी चाहिए।'

भगवान, मुण्डकोपनिषद के इस सूत्र का अभिप्राय समझाने की अनुकंपा

सहजानंद!

इसके पहले कि हम सूत्र के विश्लेषण में उतरें, कुछ आधारभूत बातें समझ लेनी उपयोगी हैं।

पहली: जब तक कामना है, तब तक आत्मा शुद्ध नहीं है। आत्मा की अशुद्धि का और अर्थ ही क्या होता है! कामना की कीचड़। फिर कामना धन की हो, पद की हो, प्रतिष्ठा की हो; मोक्ष की हो, निर्वाण की हो, ब्रह्मज्ञान की हो— इससे भेद नहीं पड़ता। कीचड़ कीचड़ है।

जव तक कामना है, तब तक कैसी शुद्धि? जहां कामना है, वहीं संसार है। संसार कामना का विस्तार है। कामना शून्य हुई— संसार समाप्त हुआ। कामना संसार है, तो कामना शून्य हो जाना संन्यास है। और जहां कामना के बीज तक दग्ध हो गये हों, वहीं सत्व-शुद्धि है। इसलिए यह सूत्र बुनियादी रूप से गलत

दूसरी बात : जब आत्मा शुद्ध हो गयी, तो फिर मन कहां! यह तो बात बड़ी विक्षिप्तता की हो गयी। यह तो यूं हुआ कि एक तरफ तो कहा कि झील शांत है, और दूसरी तरफ झील में उड़ते तूफानों, फंझावातों और लहरों की चर्चा छेड़ दी! झील शांत है, मौन है, दर्पण की तरह है। न कोई लहरें हैं, न कोई तरंग — तो फिर कैसा तूफान? कैसी आंधी? कैसे फंझावात?

जहां आत्मा शुद्ध है, वहां मन असम्भव है।

मन का अर्थ क्या होता है? आत्मा का अधिर होना; आत्मा डांबांडोल होना; आत्मा का कंपित होना; आत्मा का लहरों से भरा होना। विचार की लहरें; स्मृतियों की लहरें; कल्पना की लहरें। जहां लहरों पर लहरें आ रही हैं, उसका नाम मन है।

आत्मा का नाम ही मन है। आत्मा जब रुग्ण है, तो उसका नाम मन है। और जहां रोग गया, वहां मन गया। आत्मा जब स्वस्थ है, तब सत्व-शुद्धि होती है। इसलिए एक तरफ तो कहना कि 'जिसकी आत्मा परमशुद्धि को उपलब्ध हो गयी है, वह मन से जो भी चाहेगा, उसे पा लेगा'—निपट मूढ्तापूर्ण है।

यह सूत्र किसी विक्षिप्त व्यक्ति ने लिखा होगा । उपनिषद् में हो, इससे कुछ भेद नहीं पड़ता ।

में शास्त्रों को देखकर नहीं चलता हूं। मेरी कसौटी पर उतरनी चाहिए बात। मेरी कसौटी मेरे अनुभव पर निर्भर है; किसी शास्त्र पर नहीं।

तो मुण्डकोपनिषद् हो या कोई और उपनिषद हो, वेद हो कि कुरान हो, कि बाइबिल हो—इन बड़े-बड़े नामों से मुक्ते रत्ती भर भी अंतर नहीं पड़ता। मैं वही कहंगा, जो मेरी अंतः अनुभूति की कसौटी पर सही उतरता है।

लेकिन सदियों से हमारी आदत गलत हो गयी है। मुण्डकोपनिषद् में है, इस-लिए ठीक होना ही चाहिए! उपनिषद में कहीं गलत बात हो सकती है?

गलत बात कहीं भी हो सकती है, क्योंकि सब बात अदमी लिखते हैं। और उपनिषद या वेद तो बहुत लोगों ने लिखे हैं। एक-एक उपनिषद में वहुत से व्यक्तियों के वक्तव्य हैं। फिर अगर एक उपनिषद में एक ही व्यक्ति के वक्तव्य हों, तो भी ध्यान रखना : यह भी हो सकता है, उसके कुछ सूत्र उस समय के हों, जब उसने जाना न था। और कुछ सूत्र उस समय के हों, जब उसने जाना। और स्वयं उसने लिखा न हो; किसी शिष्य ने जो-जो सुना है, वह संगृहीत कर लिया हो। लेकिन मुभे इससे अंतर नहीं पड़ता।

लोगों को तकलीफ होती है! कल ही किसी व्यक्तिने पूछा है कि 'कभी आप किसी गास्त्र के पक्ष में बोल देते हैं!'

मैं भी क्या करूं; तुम्हारे शास्त्रों का कसूर है। तुम्हारे शास्त्र विरोधाभासों से भेरे हैं। उनके विराधाभासों पर लीपापोती करने के लिए मैंने कुछ ठेका नहीं भिरे हैं। उनके विराधाभासों पर लीपापोती करने के लिए मैंने कुछ ठेका नहीं लिया है। मेरी कोई जिम्मेवारी नहीं है। मैं तो जैसा मुक्ते दिखाई पड़ता है, वही कहूंगा। तुम्हारे शास्त्र का मेल पड़ जाये, यह तुम्हारे शास्त्र का सौभाग्य। मेल न

पड़े —यह तुम्हारे शास्त्र का दुर्भाग्य । इसमें मेरा कुछ लेना-देना नहीं है । यह सूत्र तो बिलकुल ही विक्षिप्त है । गलत ही नहीं —गलत से भी गया बीता है!

यं यं लोकं मनसा संविभाति

विश्रद्धसत्वः कामयते यांश्च कामान्।

'जिसका अंतःकरण शुद्ध है, ऐसा आत्मवेत्ता मन से जिस-जिस लोक की कामना करता है और जिन-जिन कामनाओं की कामना करता है, वह उस-उस लोक को और उन-उन कामनाओं को प्राप्त कर लेता है।

जिसने स्वयं को जाना, उसे क्या कुछ पाने को शेष रह जाता है? जिसने स्वयं को पा लिया, अब क्या इसके ऊपर भी कोई सम्पदा है, कोई साम्राज्य है? क्या इसके ऊपर भी कोई और गित है? अब क्या चाहेगा वह? अब तो जो चाहेगा, वही पतन होगा। जैसे कोई गौरीशंकर पर विराजमान हो गया, अब और कहां जायेगा? अब तो हर गित पतन होगी; अब तो हर कदम नीचे की तरफ होगा। अब तो हर यात्रा ढलान की होगी।

आत्मवेत्ता तो वह है, जिसने चेतना के परम शिखर को उपलब्ध कर लिया है। और खयाल रखना: जो मूल शब्द है 'विशुद्धसत्वः', वह बड़ा बहुमूल्य है। उसका इतना ही अर्थ नहीं होता कि जिसका अंतःकरण शुद्ध है। अंतःकरण तो दो कौड़ी की चीज है। अंतःकरण को बहुत कीमत मत देना।

अंतःकरण आत्मा नहीं है—इस भेद को खूब खयाल रखना। हालांकि समाज की सारी शिक्षा इस भेद को मिटाने की चेष्टा करती है। अंतःकरण यानी आत्मा —ऐसा शब्दकोश कहेंगे, भाषाकार कहेंगे, व्याख्याता कहेंगे, पंडित-पुरोहित कहेंगे। लेकिन यह बात बुनियादी रूप से भूठ है।

अंतः करण सच पूछो तो अंतः करण भी नहीं होता; आत्मा होनी तो बहुत दूर। क्योंकि अंतः करण बाहर से पैदा किया जाता है; भीतर तो होता ही नहीं। अंतः करण तो समाज पैदा करता है। यह तो समाज की व्यवस्था है—व्यक्ति को गुलाम बनाए रखने के लिए।

जैसे ससाज बाहर इंतजाम करता है पुलिसवाले का, और मजिस्ट्रेट का, अदालत का, कानून का, विधान का—तािक तुम्हें बाहर से बाध ले, तुम बाहर के डर से कुछ भूलचूक न कर सको। लेकिन आदमी होिशयार है। तुम लाख कानून बनाओ, तुम लाख व्यवस्था बनाओ — हर व्यवस्था में से छिद्र निकाल लेगा। आखिर आदमी ही तो बनाएगा न कानून! तो आदमी कानून से तरकी बें

आखिर सारे बकील करते ही क्या हैं! उनका काम ही क्या है? उनका काम ही यही है कि कानून से कानून के विपरीत जाने की व्यवस्था खोजना। इसलिए तुम कोई भी मुकदमा लेकर वकील के पास जाओ, वह कहेगा : वेफिक रहो; जीत निश्चित है। खर्च तो बहुत होगा, मगर जीत निश्चित है।

मुल्ला नसरुउद्दीन वकील के पास गया था। सारा मामला अपना सुनाया। वकील ने कहा, 'बिलकुल मत घबड़ाओ। मामला तो कठिन है।पैसा तो खर्च होगा मगर जीत निश्चित है।'

मुल्ला नसरुद्दीन ने कहा कि 'आपको पक्का भरोसा है— जीत निश्चित है?'
उस बकील ने कहा, 'छाती पर हाथ रख कर कहता हूं; परमात्मा को गवाह
रख कर कहता हूं कि जीत निश्चित है। जीवन भर हो गया वकालत करते इतना
अनुभव नहीं मुफे! ऐसे कई मुकदमे जिता चुका हूं।'

मुल्ला तो उठ खड़ा हुआ । चलने लगा, तो बकील ने कहा, 'कहां जा रहे हो?' मुल्ला ने कहा, "तो फिर बात खतम हो गयी ।'

उसने कहा, 'तो मुकदमा नहीं लड़ना है?'

मुल्ला ने कहा, 'मैंने तुम्हें अपने विरोधों के तरफ का मामला बताया था। तुम कह रहे हो कि जीत बिलकुल निश्चित है, तो अब मामला क्या करना है? फिर झगड़े में सार ही क्या है? तो हम आपस में ही समझौता किये लेते हैं। जब जीत निश्चित ही है उसकी...!'

तब बकील को पता चला कि यह पहला मौका है, जिसमें वह धोखा खा गया। यह आदमी अपने विरोधी का मामला बता रहा था उसको!

वकील की सारी व्यवस्था यही है कि कानून से तरकी बें खोजे। जिन लोगों ने कानून बनाया है, वे वे ही लोग हैं, जिनके हाथ में लाठी है। जिसके हाथ में लाठी, उसकी भैंस! जिनके न्यस्त स्वार्थ हैं, वे कानून बनाते हैं। लेकिन उन्हें यह बात जाहिर है कि बाहर के कानून आदमी की पूरी आत्मा पर जंजी रें नहीं डाल सकते। हो सकता है, उसके हाथों में जंजी रें पड़ जायें, और पैरों में बेड़ियां पड़ जायें, मगर आदमी भीतर तो स्वतंत्र रहेगा।

भीतर भी जंजीरें पहनानी जरूरी हैं, तभी आदमी पूरा गुलाम होगा। और समाज के न्यस्त स्वार्थ चाहते हैं कि आदमी पूरा गुलाम हो, शत प्रतिशत गुलाम हो, तािक बगावत की कोई संभावना ही न रह जाये; तािक वह इनकार न करे; तािक वह कभी आज्ञा का उलंघन न करे। इस व्यवस्था को जुटाने के लिए उन्होंने अंत:करण पैदा किया है।

भांति की धारणा उसके भीतर डानी गयी है; संस्कारित की गयी है । यह संस्कार है। यह गहरे पहुंचा दिया गया है। इसकी इतनी पुनरुक्ति की गयी है! पुनरुक्ति ही व्यवस्था है अंतःकरण को पैदा करने की।

बचपन से ही दोहराया गया है, हजार तरह से दोहराया गया है, और डर भी दिखाये गये हैं : अगर मांसाहार किया, तो नर्क में सड़ोगे । अगर मांसाहार न किया, तो स्वर्ग में आनंद भोगोगे। कैसे-कैसे भोग स्वर्ग के! कैसे-कैसे प्रलीभन! और कैसे-कैसे भय नर्क के!

भय और लोभ दोनों के बीच बच्चे को कसा गया है। और रोज दोहराया गया है। कहानियां दोहरायी गयी हैं; पूराण दोहराए गये हैं; मंदिरों में ले जाया गया है । पंडित पूजारियों, साधु-संतों के पास बिठाया गया है । बहुत बार दोह-राने से संस्कारित हो गया है। आज सामने उसके मांस रख दो, बस, मुश्किल में पड जायेगा । वमन हो जायेगा । मांसाहार करना तो असंभव है । उसका सारा अंत:करण कहेगा : 'पाप है । महापाप है!' वह देख भी न सकेगा । छ भी न सकेगा!

लेकिन सारी दुनिया तो मांसाहारी है। निन्यानवे प्रतिशत तो लोग दुनिया के मांसाहारी हैं। और ऐसा ही नहीं कि भारत के बाहर ही मांसाहारी हैं; भारत में भी अधिकतम लोग,तो मांसाहारी हैं। थोड़े से जैनों को छोड़ दो; थोड़े से ब्राह्मणों को छोड़ दो। सारे ब्राह्मणों को भी मत छोड़ देना । क्योंकि कश्मीरी वाह्यण तो मांसाहार करता है। इसलिए पंडित जवाहरलाल नेहरू को मांसाहार करने में कोई अंतःकरण की बाधा नहीं पड़ती थी। कश्मीरी ब्राह्मण! बंगाली ब्राह्मण मछली को खाता है। तो रामकृष्ण को मछली खाने में कोई बाधा नहीं थी; कोई अंतःकरण बाधा नहीं डालता था। तो सारे ब्राह्मण भी भत गिन लेना — गैर-मांसाहारियों में । और जैनियों की संख्या कितनी है! यही कोई पैंतीस लाख । और थोड़े से ब्राह्मण उत्तर भारत के । इनको छोड़ कर सारी दुनिया भांसाहारी है। न तो किसी के अंत:करण में कोई अड़चन आती है; न किसी के भीतर कोई सवाल उठता है।

अगर यह बात सच में ही अंत:करण की होती, तो हरेक के भीतर आवाज आनी चाहिए थी! अगर यह परमात्मा की आवाज होती, आत्मा की वाणी होती, तो प्रत्येक के भीतर उठनी चाहिए थी।

और मजा तो यूं है कि ऐसी-ऐसी वातों में भी अंतःकरण उठ आयेगा, जिनके संबंध में तुमने कभी कल्पना भी न की हो! सोचा भी न हो!

मेरे परिवार में एक बार एक क्वेकर ईसाई फकीर मेहमान हुआ। तो मैंने उनसे पूछा, 'सुवह की चाय लेंगे, काफी लोगे, दूध लोगे—क्या लोगे?' उसने कहा,

उसने मुफसे ऐसे पूछा, जैसे कि कोई महापाप करने के लिए मैंने उसे निमंत्रण

दिया है! तब तक मुक्ते पता ही न था कि क्वेकर दूध को पीना पाप समझते हैं। वतके अंतः करण के खिलाफ है।

यहां तो दूध सबसे सात्विक आहार है इस देश में —ऋषि-मुनियों का आहार! यहां तो जो आदमी दूध ही दूध पीता है, उसको तो लोग महात्मा कहते हैं। मैं राय-पहा पा पर में कोई छह-आठ महोने रहा, तो वहां तो एक पूरा का पूरा आश्रम — दूधा-धारी आश्रम! वहां सिर्फ दूध ही पीने वाले साधु-संत हैं। और उनकी महत्ता गही है कि वे सिर्फ दूध पीते हैं!

तो मैंने कहा कि 'दूध पीने में कोई अड़चन; आपको तकलीफ है?'

उन्होंने कहा, 'तकलीफ की बात कर रहे हो! अरे, दूध और खुन में भेद ही क्या है? जैसे खून शरीर से आता है, वैसे ही दूध भी शरीर से ही आता है।' इस-लिए तो दूध पीने से खून बढ़ता है; चेहरे पर सूर्खी आ जाती है।

'द्ध रक्त जैसा ही है।' बात में तो बल है। शरीर से ही निकलता है; शरीर का ही अंग है। तो शरीर के अंग को - चाहे वह मांस हो, चाहे दूध हो, चाहे रक्त हो-एक ही कोटि में गिना जायेगा।

उन्होंने कहा, 'दूध तो बहुत असात्विक आहार है!'

अंत:करण का अतिक्रमण

इस देश में लोग दूध को सात्विक आहार मानते रहे। उनका अंतःकरण कहता है: बिलकूल सात्विक आहार है। क्वेकर ईसाई मानते हैं: बिलकूल असात्विक आहार है। उनका अंत:करण उन्हें दूध नहीं पीने देता। दूध देख कर ही उनको वेचैनी हो जायेगी!

कौन-सी चीज अंत:करण है? अगर अंत:करण जैसी कोई बात होती, तो सभी के भीतर समान होनी चाहिए थी। लेकिन सभी के भीतर समान नहीं है। औरों की तो बात छोड़ दो; दिगम्बर और श्वेताम्बर जैन-एक ही सम्प्रदाय-कोई बास भेद नहीं । एक ही मत; एक ही जीवन-दर्शन । कुछ छोटी-सी टुच्ची बातों के फासले हैं। मगर उनमें भी फर्क हैं।

जब पर्युंषण के दिन आते हैं, जैनों के धार्मिक उत्सव के दिन, तो दिगम्बर जैन हरी सब्जियां नहीं खाते । मैं तो दिगम्बर परिवार में पैदा हुआ, तो वचपन से मैंने यही जाना कि हरी सब्जी पर्युषण के समय में खाना पाप है। कोई बीस वर्ष की उम्र में पहली दफा एक श्वेताम्बर जैन परिवार में मैं ठहरा। तो मैं चिकत हुआ यह देख कर कि पर्युषण के दिन हैं, लेकिन केले मजे से खाये जा रहे हैं! तो मैंने पूछा, 'यह मामला क्या है! हरी चीज खाने का तो विरोध है?'

जन्होंने कहा, 'यह हरा है ही कहां? यह केला तो पीला होता है।'

जैन शास्त्र कहते हैं—हरी चीज । हरी चीज से उनका मतलब है—ताजी; अभी तोड़ी गयी। मगर यहां हरे का मतलब ही और है। केला तो पीला है! कच्चा केला

मत खाओ, जो हरा दिखाई पड़ता है। पका हुआ केला खाने में तो कोई अड़चन नहीं है। वह तो पीला है। इसमें कोई अड़चन नहीं पैदा हो रही है। अंतः करण बाहर से पैदा किया जाता है।

ईसाई शराब पीने में कोई अड़चन नहीं पाते। खुद जीसस शराब पीते थे। शराब पीने में कोई अड़चन न थी, कोई बुराई न थी। किसी ईसाई को कोई बुराई नहीं है। लेकिन भारतीय मानस को बड़ी पीड़ा होती है शराब की बात ही सुन कर।

यहां मोरारजी देसाई स्वमूत्र पी लें, मगर शराब नहीं पी सकते! उनके अंत: करण को कोई अड़चन नहीं आती—स्वमूत्र पीने में। आनी भी नहीं चाहिए। क्यों- कि भारतीय मानस गौ-मूत्र तो जमाने से पीता रहा है। अरे, जब गौ-मूत्र पीते रहे, तो यह तो स्वावलम्बन है! गौ-मूत्र ही नहीं पीते भारतीय—हिन्दू तो पंचामृत का सेवन करते हैं। पंचामृत का अर्थ होता है —गोबर, गौ-मूत्र, दूध, दही, घी—ये पांचों चीजों को मिलाकर, घोंट कर पी गये—तो पंचामृत! पंचामृत पीने वाले देश में...। अभी मोरारजी देसाई ने तो एक ही अमृत खोजा है। अभी तुम देखना: कोई आयेगा और वड़ा महात्मा, जो आदमी में से पंचामृत निकालेगा। और यह भी हमें स्वीकार हो जायेगा। उसमें भी हमें कोई अड़चन न होगी।

अंतःकरण तो आत्मा नहीं है। अंतःकरण तो बाहर का आरोपण है।

जिसे आत्मा को पाना हो, उसे अंतः करण से मुक्त होना पड़ता है। उसे न तो चाहिए ईसाई का अंतः करण, न हिन्दू का, न मुसलमान का, न जैन का, न बौद्ध का। उसे अंतः करण चाहिए ही नहीं। बाहर से जो भी उसके ऊपर थोप दिया गया है, आच्छादित कर दिया गया है,—उस सब को उसे त्याग देना होता है।

इसको ही मैं तपश्चर्या कहता हूं — अंतःकरण के त्याग को । तब तुम्हारे भीतर तुम्हारे स्वभाव की जो वाणी हैं —स्वस्फूर्त किसी की सिखाई हुई नहीं, तुम्हारे जीवन का ही जो स्वर है, जो संगीत है —वह सुनाई पड़ता है ।

तो इस सूत्र का अनुवाद सहजानंद, ऐसा न करो कि 'जिसका अंत:करण शुद्ध है'। क्योंकि तब तो बड़ी गड़बड़ होगी। एक हिसाब से किसी का म्रंत:करण शुद्ध होगा और दूसरे हिसाब से उसी का अंत:करण शुद्ध नहीं होगा।

जीसस का अंत:करण गुद्ध है या नहीं? हालांकि वे शराव भी पीते हैं, और मांसाहार भी करते हैं? छोड़ो जीसस को; रामकृष्ण का अंत:करण तो गुद्ध मानोगे कि नहीं? रामकृष्ण तो परमहंस हैं, मगर मछली तो खाते हैं!

अंतः करण किसका गुद्ध है? अंतः करण है, तब तक गुद्धि हो ही नहीं सकती। अंतः करण अर्थात अगुद्धिः, विजातीयः, वाहर से कुछ डाल दिया गया। उसी से तो तुम्हारे भीतर कीचड़ मची है। जब तुम्हारे भीतर सिर्फ वही रह जाये, जो भीतर का है—तो आत्मगुद्धि। इसलिए जो सूत्र का शब्द है, वह ज्यादा उचित है। 'विगुद्धसत्वा'—जिसके भीतर सत्वगुद्धि है, जिसका स्वभाव, जिसका स्वरूप गुद्ध

हो गया है...। और उसका एक ही अर्थ होता है : जिसके भीतर से जो भी विजा-तीय है, वह बाहर फेंक दिया गया।

अंत:करण का अतिक्रमण

जिसका विशुद्ध सत्व हुआ है, वह न तो हिंदू होगा, न मुसलमान, न ईसाई, न जैन, न बौद्ध, न पारसी, न सिक्ख। वह तो सिर्फ चैतन्य मात्र होगा। और ऐसी अवस्था में ही व्यक्ति स्वयं को जानता है—आत्मवेत्ता बनता है।

अभी तो तुम अगर किन्हीं धारणाओं को मानकर ध्यान भी करोगे, तो वहीं जान लोगे, जो तुम्हारी धारणा है। जैसे ईसाई ध्यान करने बैठेगा, तो उसको ईसा दिखाई पड़ने लगेंगे। और जैन बैठेगा, तो महावीर दिखाई पड़ने लगेंगे। और जैन बैठेगा, तो महावीर दिखाई पड़ने लगेंगे। और बौद्ध बैठेगा, तो बौद्ध की धारणाएं हैं, तो उसे बुद्ध का दर्शन होगा। और कृष्ण का भक्त कृष्ण को देखेगा। और राम का भक्त राम को देखेगा। यह तो तुम्हारी धारणा का ही प्रक्षेपण है। यह कोई आत्मवोध नहीं है।

जहां सारी धारणाएं गिर जाती हैं; जहां प्रक्षेपण करने को ही कुछ नहीं रह जाता; जहां भीतर शून्य रह जाता है—िर्निवकार, निर्विवक्य उस चैतन्य की अवस्था में स्वयं की जीत है; ब्यवित जिन बनता है, बुद्ध बनता है। जीतता है। जागता है। पहली बार जीतता है—पहली बार जागता है।

और ऐसे आत्मवेत्ता के मन से—यह सूत्र कहता है—जिस-जिस लोक की भावना हो...।

अब किस लोक की भावना होगी? क्या इसके ऊपर भी कोई लोक है? आत्मबोध के ऊपर भी कोई बोध है। बुढ़त्व के ऊपर भी कोई और संभावना है; कोई और शिखर है। इस परम समाधि के पार अब क्या बचा? क्या ऐसा व्यक्ति स्वर्ग चाहेगा? स्वर्ग तो बहुत पीछे छूट गये; वे तो सपने हो गये।

क्या ऐसा व्यक्ति चाहेगा कि इंद्र का आसन मिल जाये? आसन की बात ही अब मूर्खतापूर्ण हो गयी। अब तो परम आसन मिल गया; पद्मासन मिल गया। वह कमल मिल गया, जो शाश्वत है, जो कालातीत है। वह सुगंध मिल गयो, जो अब छूटेगी नहीं। अब तो जीवन उत्सव हुआ। अब तो रंगों की वहार आ गयी। अब तो वसंत आया। अब तो फूल खिले। अब तो गीत है, संगीत है, महोत्सव है; अब तो दीये पर दीये जले।

कबीर ने कहा है, जैसे हजारों सूर्य एक साथ भीतर उग आये हों, ऐसी आत्म-वेत्ता की स्थिति होती है। अब क्या चाहेगा? किस लोक की कल्पना करेगा? वेत्ता की स्थिति होती है। अब क्या चाहेगा? किस लोक करेगा? देवता बनना उर्वणी को चाहेगा! मेनका को चाहेगा! इंद्रासन की फिक्र करेगा? देवता बनना चाहेगा? कल्पवृक्ष मांगेगा! यह बात ही मूढ़तापूर्ण हो जायेगी।

फिर तो यूं हुआ कि आत्मज्ञान के पार भी कुछ वच रहा; आत्मज्ञान भी फिर अंत न हुआ, लक्ष्य न हुआ—साधन ही रह गया। और आत्मज्ञान साध्य है— साधन नहीं।

तो 'आत्मवेत्ता के मन से जिस-जिस लोक की भावना होगी'--इस सूत्र का कहना है—'और जिन-जिन कामनाओं की कामना होगी, वह उन-उन कामनाओं

को, उन-उन लोकों को प्राप्त कर लेता है।' पहले तो कामना ही नहीं होगी; कामना के बीज ही दग्ध हो गये । इसीलिए

तो पतंजिल ने ऐसे व्यक्ति को 'दग्ध-बीज' कहा है; निर्बीज समाधि कहा है— ऐसी अवस्था को । यहां तो बीज ही न बचे कामना के, अब अंकुरण क्या होंगे! जल गये बीज-राख हो गये।

और यह सूत्र कहता है, 'इसलिए जो अपना कल्याण चाहता है, उसे आत्म-

वेत्ता की अर्चना करनी चाहिए।'

पहली बात भी लोभ से भरी है, और दूरी बात भी लोभ से भरी है। आत्म-वेता की इतनी क्षमता बता दी, कि वह जो चाहे, हो जायेगा! जो मांगे— मिलेगा—तत्क्षण मिलेगा। देर नहीं; अवेर नहीं!

कहावत तुमने सुनी है कि 'परमात्मा के घर देर हो, मगर अंबेर नहीं है।' यह अज्ञानियों के लिए। ज्ञानियों के लिए न तो देर है, न ग्रंधेर है। उन्होंने इधर मांगा, उघर मिला। मांग भी नहीं पाये कि मिला। वे तो कल्पवृक्ष के नीचे ही वैठे हए हैं।

यह भी लोभ की बात रही; लोभ का ही विस्तार रहा। और आगे भी लोभ

की ही बात है।

'इसलिए जो अपना कल्याण चाहता है, उसे आत्मवेत्ता की अर्चना करनी चाहिए। इसलिए जाओ आत्मवेताओं के पास; उनकी अर्चना करो। वह भी किसलिए?-अपना कल्याण चाहने के लिए! उसके पी छे भी चाह है! वहां भी

यहां लोग मंदिरों में जा रहे हैं, मसजिदों में जा रहे हैं, गुरुद्वारों और गिरजों में जा रहे हैं। पूछो-किसलिए जा रहे हैं? वहां भी चाह है, वहां भी वासना है। और जहां वासना है, वहां प्रार्थना नहीं । और जहां वासना है, वहां अर्चना कैसी?

वासना की दुगँध में अर्चना की सुगंध कैसे पैदा होगी? लाख जलाओ धूप और लाख जलाओ दीये -- होगी रोशनी, न होगी सुगंध । दुगँध की बहुत से बहुत छिपा लोगे । अंबेरे को बहुत से बहुत ढांक लोगे । मगर मिटेगा नहीं । फिर-फिर उभर आयेगा। ये जलाये दीये, देर नहीं है, बुझ जायेंगे। और यह जलायी ध्रम जल्दी हवा उड़ा ले जायेगी। फिर दुर्गंध अपनी जगह होगी। यह धोला है। यह प्रवंचना है।

आत्मवेत्ता व्यक्ति की भो अर्चना करना, इस कामना से कि मेरा भी कल्याण हो जाये। और 'मेरा भी कल्याण'—इसका अर्थ क्या होगा? इसका अर्थ होगा कि मैं भी उस जगह पहुंच जाऊं, जहां हर चीज मांगने से मिल जाती है। जहाँ

हर-चीज चाहने से मिल जाती है। जहां कोई भी लोक चाहो, देर नहीं लगती; तत्क्षण वहां पहुंच जाते हो। इसलिए आत्मवेत्ता व्यक्ति की भी अर्चना करनी चाहिए। यह भी लोभ का ही संबंध हुआ।

शिष्य और गुरु का संबंध लोभ का नहीं हो सकता। और अगर वह भी लोभ का संबंध है, तो फिर वह भो सांसारिक संबंध है। फिर पत्नी का और पति का संबंध, बाप का और वेटे का संबंध, भाई और वहन का संबंध—इन सारे संबंधों में ही गुरु और शिष्य का संबंध भी एक संबंध हुआ। फिर उसमें कुछ गुणात्मक भेद न रहा। गुणात्मक भेद तब होता है, जब बाकी सब संबंध तो लोभ के होते हैं —लेकिन गुरु और शिष्य का संबंध सिर्फ प्रेम का होता है —न लोभ का, न

प्रेम के संबंध का अर्थ ही होता है कि संबंध ही अपने-आप में इतना बहु मूल्य है, अब और क्या चाहना है! शिष्य की अंतरतम भावना यह होती है कि गुरु मिल गया, तो सब मिल गया। कुछ पाने को नहीं। अब कहीं जाने को नहीं। और मजा यह है कि जिसके भोतर ऐसा सद्भाव पैदा होता है, उसके ऊपर वर्षा हो जाती है फूलों की। सारा आकाश फूलों की वर्षा करने लगता है। न तो उसने कुछ मांगा, न उसने कुछ चाहा, लेकिन सब बरस उठता है!

मंजुश्री की प्यारी कथा है। वह बुद्ध का पहला शिष्य है, जो निर्वाण को उपलब्ध हुआ। जिस दिन उसको बुद्धत्व प्राप्त हुआ, जिस दिन उसने स्वयं को जाना, वैठा था वृक्ष के नीचे — शांत, निर्विचार । जाग कर अपने को देखता था । देखते-देखते बात बन गयी । बनते-बनते बन जाती है । सध गयी । सब ठहर गया । मन ठहर गया; समय ठहर गया। विस्तार पता नहीं कहां विलुप्त हो गये! जैसे अचानक आकाश से बदलियां विदा हो गयीं और सूरज निकल आया!

गहन मौन —सन्नाटा —और तत्क्षण उसने देखा, आकाश से फूलों की वर्षा होने लगी। ऐसे फूल, जो उसने न कभी देखे, न कभी सुने! ऐसी गंध, जो उसने कभी जानी नहीं। चौंका। यह तो वसंत का मौसम भी नहीं!

जिस वृक्ष के नीचे बैठा था, उसमें तो एक फूल भी न था। इतने फूल! इतने फूल कि जिनकी गणना असंभव - बरसे ही चले जाते हैं। उसने आंख उठाकर आकाश की तरफ देला। तो देला कि देवता फूल बरसा रहे हैं।

यह तो कथा है --- प्रतीक-कथा है। इतिहास मत समझ लेना। इसके भीतर अथ तो गहरा है, लेकिन तथ्य मत मान लेना। सत्य तो बहुत है, मगर तथ्य जरा भी नहीं।

सत्य को कहना हो, तो यूं ही कहा जा सकता है। घूम फिर कर ही कहना

होता है; सीधा कहने का उपाय नहीं। तो मंजुश्री ने पूछा उन देवताओं से जो फुल बरसा रहे थे कि 'तुम्हें क्या हो गया है? यह किसलिए फूल गिराये जाते हो? तुम शायद कुछ भूलचूक में हो। बुद्ध तो वहां दूर दूसरे वृक्ष के नीचे वैठे हैं; यहां गिराओ फूल। मैं तो मंज्रश्ची हूं । उनका एक छोटा-सा शिष्य हूं । उनके प्रेम में लग गया हूं । मुफे कुछ चाहिए भी नहीं और । जो फूल चाहिए थे—मुफे मिल चुके हैं । और तुम्हें अर्चना करनी हो, तो उनकी करो। वे रहे मेरे गुरु! मुभ पर क्यों फूल गिराते हो? मैंने तो कुछ किया ही नहीं। मेरी तो कोई पात्रता भी नहीं; कोई योग्यता भी नहीं।

उन देवताओं ने कहा, 'मंजुश्री! हम फूल गिरा रहे हैं उस महत अवसर के स्वागत के समय में, जब तुमने शून्य पर अद्भुत प्रवचन दिया है! '

मंजुश्री ने कहा, 'शून्य पर प्रवचन! मैं एक शब्द बोला नहीं!'

देवता हंसे और उन्होंने कहा, 'न तुम एक शब्द बोले और न एक शब्द हमने सुना। न तुमने कुछ कहा, न हमने कुछ सुना। इसी को तो कहते हैं शून्य पर महा-प्रवचन! उसी खुशी में हम फूल गिरा रहे हैं । तुमने कहा नहीं, हमने सुना नहीं— और बात हो गयी! बिन कहे बात हो गयी। इसलिए फूल गिर रहे हैं। अब ये फूल तुम पर गिरते ही रहेंगे । ये फूल गिरना शुरू होते हैं, फिर बंद नहीं होते ।

समभना । यह तो बोधकथा है, प्रतीक-कथा है । ऐसे भाड़ के नीचे बैठकर और बार-बार आंखें उठा कर ऊपर मत देखना—िक देवता वगैरह आये कि नहीं; पुष्पक विमान पर बैठे हुए; फूल वगैरह लाये कि नहीं? नहीं तो उसी में सब गडवड हो जायेगा!

तुम तो इतना ही जानना कि शुन्य प्रवचन क्या है। वह हो जाये, तो कुछ आकाश से फूल बरसाने की जरूरत नहीं होती; तुम्हारे भीतर ही फूल उमग आते हैं; अंतसलोक में ही बसंत आ जाता है। फिर कैसी कामनाएं? फिर कैसी वास-नाएं?

और शिष्य को तो सवाल ही नहीं उठता कि आत्मवेत्ता पुरुष की अर्चना इस-लिए करे-क्योंकि उसकी बड़ी शक्ति है आत्मवेत्ता पुरुष की; महान उपलब्धि है! नहीं; शिष्य तो अकारण प्रीति में पड़ता है। प्रीति तो सदा अकारण होती है। जहां कारण है, वहां व्यवसाय है। जहां कोई कारण नहीं है...।

अब कोई मेरे संन्यासियों से पूछे कि 'मुक्ससे क्या उन्हें मिल रहा है?' कुछ भी तो नहीं। कोई मेरे संन्यासियों से पूछे कि 'मुक्तसे क्यों बंधे हो? मेरे पास क्यों वैठे हो? वर्ष आते हैं, वर्ष जाते हैं और तुम मेरे पास रुके हो -- क्यों?' तो मेरे संन्यासी उत्तर न दे सकेंगे। जो उत्तर दे सकें, वे मेरे संन्यासी नहीं। कोई उत्तर दे न सकेंगे । उत्तर का कोई सवाल नहीं है । वेबूफ है वात ।

सहजानंद! मुण्डकोपनिषद के इस सूत्र का मैं तुम्हें क्या अभिप्राय कहूं! यह सूत्र एकदम गलत है; आधारभूत रूप से गलत है। सूत्र विलकुल विक्षिप्ततापूर्ण है। किसी पागल ने कहा होगा । किस तरह मुण्डकोपनिषद में प्रवेश कर गया—पता

नहीं! लेकिन पंडित जो न कर जायें, थोड़ा है।

अंत:करण का अतिक्रमण

पंडित तो एक उपद्रव हैं। न उन्हें पता है। लेकिन दुर्भाग्य तो यही है कि वे ही संकलन करते हैं। महाबीर बोले, लेकिन संकलन किया पंडितों ने।

यह सांयोगिक बात नहीं है कि महावीर के ग्यारह गणधर—उनके जो ग्यारह प्रमुख शिष्य थे - ग्यारह के ग्यारह ब्राह्मण थे। महावीर तो क्षत्रिय थे। जैनों के चौबीस तीर्थंकर ही क्षत्रिय हैं। असल में वह क्षत्रियों की बगावत थी—ब्राह्मण-बाद के खिलाफ, पाण्डित्य के खिलाफ। लेकिन दुर्भाग्य तो यह है कि महावीर के बचन भी संकलन तो किये ब्राह्मणों ने ही । वे ग्यारह गणधर ही ब्राह्मण थे! और बहीं बात विकृत हो गयी । वहीं उन्होंने सब गड़बड़ कर दिया । वहीं स्रोत पर ही जहर मिल गया।

बद्ध तो क्षत्रिय थे। सच तो यह है: जिन्हें स्वयं को जानना हो, उन्हें किसी अर्थ में क्षत्रिय ही होना पड़ता है। क्षत्रिय का अर्थ है: वह भी एक विजय-यात्रा है। घनघोर घमासान युद्ध है—स्वयं के अंधकार से। उन्हें भी तलवार उठानी पडती है। किसी और के खिलाफ नहीं अपने ही तमस के खिलाफ; अपनी ही तंद्रा के खिलाफ; अपनी निद्रा के खिलाफ। लेकिन बुद्ध को भी जो संकलन करने वाले लोग मिले, वे तो पण्डित ही थे। वे तो ब्राह्मण ही थे। बस, वहीं विकृति हो जाती है।

पण्डित भाषा का ज्ञाता होता है; व्याकरण का ज्ञाता होता है; शब्दों का धनी होता है । लेकिन अनुभव उसके पास कुछ भी नहीं होता। और यह सारा मामला अनुभव का है।

पण्डित तो तोते की भांति होता है; रट लेता है; दोहरा देता है। लिख देता है-यंत्रवत । उसकी अपनी अनुभूति तो नहीं होती ।

नगर मैं मजबूरी भी समभता हूं। मुण्डकोपनिषद जिसने कहा होगा, वह तो परम ज्ञानी रहा होगा, क्योंकि इसमें ऐसे सूत्र हैं, जो अपूर्व हैं, जो कि बिना अनु-भव के नहीं कहे जा सकते। लेकिन कठिनाई यह है कि जिसने कहे हैं, वह तो बुद्ध रहा होगा; मगर दूसरे बुद्ध को तुम कहां से पाओंगे, जो तुम्हारे सूत्रों को लिखे! कोई बुद्धू ही लिखेगा । कोई बुद्ध क्यों लिखेगा? किसलिए लिखेगा?

बुद्ध के जीवन में ऐसी कथा है, जो प्रीतिकर है। बुद्ध की मृत्यु हुई। जब तक जीवित थे, किसी ने फिक्र ही न की थी कि उन्होंने जो कहा है, वह संकलित कर लिया जाये। ऐसे आनंद में थे, ऐसे अहोभाव में थे कि किसको चिंता पड़ी थी। रोज दीये जल रहे थे। रोज दीवाली थी। रोज रंग विखर रहे थे। रोज फाग थी। किसको फुर्सत थी कि अभी लिखे। लेकिन बुद्ध की मृत्यु के बाद जो पहला सवाल उठा शिष्यों के सामने, वह यही था कि अब उनके वचनों को संकलित कर लिया जाये।

और तुम चिकत होओंगे जानकर कि जो लोग संकलित कर सकते थे, वे तो भूल ही भाल चुके थे। मंजुश्री जो पहला बुद्ध था बुद्ध के शिष्यों में, उससे कहा; उसने कहा, 'मुफे तो कुछ याद नहीं। मुफे तो अपनी याद नहीं! कैसे रस में भीगे वे दिन बीते! कौन शब्दों की फिक्र करता! मुफे पक्का-पक्का नहीं कि उन्होंने क्या कहा और मैंने क्या सुना। उन्होंने क्या कहा और मैंने क्या समझा। और जब से मैं जागा, तब से तो बात शब्दों की रही न थी। एक मौन संवाद था। उस मौन-संवाद को लिखूं भी तो कैसे लिखूं! उसके लिए तो कोरा कागज ही काफी है।'

सारिपुत्र से पूछा । सारिपुत्र ने कहा, 'मुश्किल है बात । जब तक मैं जागा नहीं था, तुमने अगर कहा होता, तो लिख देता । क्योंकि तब तक शब्दों पर ही पकड़ थीं । जब मैं जागा, तो नि:शब्द में उतर गया । अब तो पक्का नहीं हैं; मैं लिख़ें भी तो यह तय करना मुश्किल होगा कि यह मेरी बात लिख रहा हूं कि बुद्ध की बात लिख रहा हूं । अब तो सब गोलमोल हो गया । अब तो सब तालमेल टूट गया । भेद टूट गये । अब तो मेरी सरिता भी उनके सागर में मिल गयी । तो मेरी बात का तुम भरोसा न करना । बात तो मेरी सच्ची होगी, खरी होगी । मगर मेरी है कि उनकी, यह तय करना नहीं हो सकता । अपनी बात लिख सकता हूं, मगर यह दावा मैं नहीं कर सकता कि ऐसा उन्होंने कहा था । जरूर कहा होगा । मगर निश्चयात्मक रूप से मैं कोई दावा नहीं कर सकता।'

मौग्गालान से पूछा । उसने कंधे विचका दिये । उसने कहा, 'कौन इस भंझट में पड़े।'

जितने शिष्य बुद्धत्व को उपलब्ध हो गये थे, वे कोई राजी न थे। सिर्फ आनंद, जो बुद्धत्व को उपलब्ध नहीं हुआ था, वह राजी था। उसे सब याद था। उस वेचारे के पास और तो कोई सम्पदा न थी। शब्दों को ही संजोता रहा था, इकट्ठा करता रहा था। जो-जो बुद्ध बोलते थे, उसको इकट्ठा करता रहा था। उसके पास कोई प्रज्ञा तो नहीं थी, मगर स्मृति थी। प्रज्ञा हो, तो स्मृति की क्या चिता! और प्रज्ञा न हो, तो स्मृति ही एकमात्र धन है।

बड़ी विबूचन, बड़ी विडम्बना खड़ी हो गयी। सारे शिष्य इकट्ठे हुए थे, उन्होंने कहा, 'यह बड़ी मुश्किल की बात है। जिनकी बात का भरोसा हो सकता है, वे लिखने को राजी नहीं। और जिसकी बात का कुछ भरोसा नहीं, वह लिखने को राजी है! आनंद से लिखवाना है क्या? हालांकि जो भी वह कहेगा, वही कहेगा, जो बुद्ध ने कहा था। लेकिन अज्ञानी ने सुना है— जैसे किसी नींद में सुना हो।

मैं यहां बोल रहा हूं। तुम में से कई यहां सोये होंगे। वे भी सुन रहे होंगे, मगर नींद में सुन रहे होंगे। कुछ सुना जायेगा, कुछ नहीं सुना जायेगा। कुछ का कुछ सुना जायेगा! स्वभाविक है। फिर अगर तुमसे कहा जाये—िलखो; तो तुम जो लिखोगे, उसकी क्या प्रमाणिकता होगी। आनंद ने कहा, 'मैं लिख तो सकता हूं, लेकिन प्रमाणिकता का दावा मैं नहीं कर सकता।'

अंतःकरण का अतिक्रमण

अब तुम देखते हो बिडम्बना : जो प्रमाणिक हो सकते हैं, वे लिखने को राजी नहीं थे। जो लिखने को राजी था, उसने कहा, 'मैं प्रमाणिक नहीं हो सकता!'

तो फिर बुद्ध के शिष्यों ने एक उपाय ही खोजा, उन्होंने आनंद से कहा, 'तू एक काम कर । तू किसी तरह सारा श्रम लगा कर बुद्धत्व को उपलब्ध हो जा। क्योंकि हम तेरी बातों का तब तक भरोसा न करेंगे, जब तक तू बुद्धत्व को उपलब्ध न हो जाये। और तुभे सब बातें याद हैं। और तू सबसे ज्यादा बुद्ध के साथ रहा है—बयालीस साल सतत। एक क्षण को भी बुद्ध को तूने नहीं छोड़ा। इतना साथ कोई उनके रहा नहीं। दिन भी तू साथ रहा है; रात भी तू साथ रहा है। ...रात भी उसी कमरे में सोता था, जिसमें बुद्ध सोते थे। उनकी सेवा में ही सब कुछ समर्पित कर दिया था उसने। 'तो हमें भरोसा है। मगर तेरे भीतर जागरण तो हो।'

और जब आनंद जाग्रत हुआ, तब उन्होंने उसके वचनों को स्वीकार किया। लेकिन झगड़ा तत्क्षण शुरू हो गया। आनंद ने तो वचन लिख दिये, लेकिन छत्तीस सम्प्रदाय पैदा हो गये। क्योंकि बुढ़ों के अलग-अलग लोगों ने कहा कि 'ये आनंद के शब्द हम स्वीकार नहीं कर सकते।' किसी ने कहा, 'हम यह स्वीकार नहीं कर सकते।' किसी ने कहा, 'हम यह स्वीकार नहीं कर सकते।' किसी ने कहा 'यह हमें यह स्वीकार है, मगर और बातें स्वीकार नहीं।'

अज्ञानियों के छत्तीस खंड हो गये! ज्ञानी तो चुप रहे, अज्ञानियों ने सम्प्रदाय बना लिये। बुद्ध को मरे दिन भी न हुए थे कि यह महाज्योति टुकड़ों-टुकड़ों में टूट गयी। और सत्य जब टुकड़ों में टूटता है, तो असत्य से भी बदतर हो जाता है।

सहजानंद! जिसने भी मुण्डकोपनिषद के मूल सूत्र कहें होंगे, वह जरूर बुद्धत्व को उपलब्ध रहा होगा। लेकिन जिन्होंने लिखे होंगे, उन्होंने बहुत कुछ अपनी तरफ से जोड दिया होगा।

और ऐसा भी नहीं कि जान कर लोग जोड़ते हैं। मैं उनकी सद्भावना पर सेंदेह नहीं करता हूं। मैं यह नहीं कह रहा हूं—उनकी भावना गलत रही होगी। संदेह नहीं करता हूं। मैं यह नहीं कह रहा हूं को भो करेगा, कितनी ही मगर मजबूरी है बेहोश आदमी की; बेहोशी में वह जो भो करेगा, कितनी ही सद्भावना से करे, सद्इच्छा से करे, गलत तो हो ही जायेगा।

अब तुम देखते हो : यह सूत्र है—
यं यं लोकं मनसा संविभाति
विशुद्ध सत्वः कामयते यांश्व कामान् ।
त तं लोकं जयते तांश्व कामां—
स्तमादात्मज्ञं ह्यर्चयेद भूतिकामः ॥

लेकिन जिसने अनुवाद किया, उसने भी भूलचूक कर दी। 'जिसका अंत:करण शुद्ध है...।' 'विशुद्धसत्व:'—उसका अनुवाद हो गया: 'जिसका अंत:करण शुद्ध है।' भारी चूक हो गयी। अंत:करण से मुक्त होता है कोई, तभी विशुद्धसत्व होता है। और यहां तो बात ही उल्टीं हो गयी। 'जिसका अंत:करण शुद्ध है, ऐसा आत्मवेत्ता मन से जिस-जिस लोक की भावना करता है....।'

आत्मवेत्ता का मन रह जाता है? मन की जरूरत क्या है? यह तो यूं हुआ : कहानी है कि जीसस ने एक अंधे आदमी की आंखों को छुआ; आंखों ठीक हो गयीं। स्वभावत: अंधा आदमी था, तो लकड़ी टेक-टेक कर चलता था। आंखों तो ठीक हो गयीं, जीसस को धन्यवाद दे कर वह जाने लगा, मगर अपनी लकड़ी भी साथ ले चला! जीसस ने कहा, भेरे भाई, कम से कम धन्यवाद में लकड़ी तो मुक्ते दे जा। लकड़ी तो छोड़ दे!

वह अंधा आदमी क्या बोला! उसने कहा, 'बिना लकड़ी के मेरा कैसे चलेगा?' आंखें आ गयीं! मगर पुरानी आदत — जिंदगी भर की आदत! लकड़ी से टटोल-टटोल कर चलता था। लकड़ी ही उसकी अब तक की आंख थी। आज आंख भी आ गयीं, तो वह घटना इतनी नयी थी कि अभी तक उस घटना का संप्रेषण भीतर तक न हुआ।

उसने कहा, 'लकड़ी मैं कैसे छोड़ सकता हूं? विना लकड़ी के मेरा कैसे चलेगा मालिक?' बिना लकड़ी के तो मैं एक कदम न चल सकूंगा। इसी से तो टटोल-टटोल कर, टेक-टेक कर तो चलता हूं।'

जीसस ने कहा, 'पागल! अब तेरी आंखें ठीक हो गयीं, अब लकड़ी से क्यों टटोलेगा?'

म्रांतःकरण तो अंधे आदभी की लकड़ी है। 'विगुद्धसत्वः'—वह तो अंधे आदमी की आंख का ठीक हो जाना है। अब वहां अंतःकरण की क्या जरूरत है?

अंतः करण तो समाज थोपता है इसिलए, तािक किसी तरह तुम आचरण की सीमा में चलते रहो । लेकिन जिसकी आत्मा जग गयी, अब उसके ऊपर कोई आच-रण की सीमा नहीं रह जाती । वह आचरण मुक्त होता है । अब तो वह जो करेगा, वही ठीक है ।

अज्ञानी को वताना पड़ता है कि तुम ठीक करो और गैर-ठीक न करो। ज्ञानी जो करता है—वही ठीक है; ज्ञानी जो करता है, वही ठीक है; जो नहीं करता, वही ठीक नहीं है।

कातिकारी ग्रंतर हो गया। लेकिन जरा-से अनुवाद में, एक शब्द के अनुवाद में सारा अर्थ वदल गया।

और आत्मवेत्ता—अभी भी मन...! मन का अर्थ होता है — मनन करने की क्षमता। मनन से ही तो मन वना। मन से ही तो मनुष्य शब्द बना। वह जो

मनन करता है—मनुष्य है। वह जो मनन का, भीतर हमारे, प्रक्रिया है, उसका नाम मन है। लेकिन जिसको आंख मिल गयी, वह मनन थोड़े ही करता है। अंधा आदमी सोचता है कि दीवाल कहां—दरवाजा कहां? पूछता है कि वायें जाऊं कि दायें जाऊं? आंख वाला आदमी तो उठता है और दरवाजे से निकल जाता है। उसे दिखाई पड़ता है। मनन करना ही नहीं पड़ता।

अंत:करण का अतिक्रमण

ठीक ऐसा ही जिसका विशुद्ध सत्व हुआ, जिसके भीतर समाधि का फूल खिला, जिसके भीतर समाधि की आंख खुली—अब मनन करेगा? अब मनन किसलिए करेगा?

अंधा आदमी सोचता है कि प्रकाश कैसा होता है। आंखवाला आदमी तो कभी नहीं सोचता कि प्रकाश कैसा होता है। वह तो जानता हो है। बहरा आदमी शायद सोचता हो कि व्वित कैसी होती है। कान वाला आदमी तो जानता है कि व्वित कैसी होती है।

जिसकी आत्मा शुद्ध हो गयी, उसको मनन की जरूरत नहीं रह जाती। वह सोचता ही नहीं वह देखता है—वह द्रष्टा है। वह मनुष्य के पार हो गया। उसने मनुष्य का अतिक्रमण कर लिया।

मन का अतिक्रमण हुआ कि मनुष्य का भी अतिक्रमण हो जाता है। अब कहां मन! कहां के लोक!

सब स्वप्न हैं तुम्हारे लोक । नर्क भी तुम्हारा स्वप्न है; स्वर्ग भी तुम्हारा स्वप्न है। ये कोई स्थान नहीं । ये कोई भौगोलिक जगह नहीं हैं। नर्क भी तुमने निर्मित किया है अपने स्वपं भी उपने निर्मित किया है अपने लोभ से । इस- लिए तुमने स्वर्ग में वह सब व्यवस्था कर ली, जो तुम्हारा लोभ चाहता है । और नर्क में तुमने वह सब व्यवस्था कर दी, जो तुम उनके लिए दंड देना चाहोंगे, जो तुम्हारे साथ चलने को राजी नहीं। दुष्मनों के लिए नर्क, दोस्तों के लिए स्वर्ग । तुम्हारे साथ चलने को राजी नहीं। दुष्मनों के लिए नर्क कहीं है थोड़ी; न स्वर्ग कहीं है ।

जिस दिन तुम भय और लोभ से मुक्त हो गये, उसी दिन तुम देख लोगे: न तो कोई स्वर्ग है, न कोई नर्क है। हां, जब तक तुम भय से भरे कंप रहे हो—नर्क में ही हो। और जब तक तुम स्वर्ग से लालायित हो, डांबांडोल हो रहे हो, तब में ही हो। और जब तक तुम स्वर्ग से लालायित हो, डांबांडोल हो रहे हो, तब में ही हो। और जब तक तुम स्वर्ग है। मगर वे प्रतीतियां हैं, भ्रांतियां हैं। तक दोनों चीजें सत्य मालूम पड़तीं हैं। मगर वे प्रतीतियां हैं, भ्रांतियां हैं। और उन

जहां मन थिर हुआ, शांत हुआ, मौन हुआ—दोनों ही खो जाते हैं। और उन जहां मन थिर हुआ, शांत हुआ, मौन हुआ—दोनों ही खो जाते हैं। और उन दोनों के खो जाने पर क्या मांगोगे लोक! कीन-सी कामनाएं करोगे?

साना के खा जीन पर क्या मागाग लागः कि पहुंच गया। थका-मांदा था, एक सुना है मैंने: एक आदमी भूलाभटका स्वर्ग पहुंच गया। थका-मांदा था, एक सुना है मैंने: एक आदमी भूलाभटका स्वर्ग पहुंच गया। वसे पता न था कि यह कल्पवृक्ष है; वृक्ष के नीचे विश्वाम करने को लेट गया। उसे पता न था कि यह कल्पवृक्ष है; इसके नीचे विश्वाम करने को लेट गया। उसे पता न था कि यह कल्पवृक्ष है; इसके नीचे लेटो और बैटो और जो भी कामना करो—पूरी हो जाती है! कहानी

मधुर है।

भूखा था। मन में खयाल उठा कि 'काश! इस वक्त कहीं से भोजन मिल

जाता—बड़ी भूख लगी है!'

ऐसा उठना था विचार का कि तत्क्षण सुस्वादु भोजनों से भरे हुए स्वर्ण-थाल प्रगट हो गये। वह इतना भूखा था, इतना थका था कि उसने सोचा भी नहीं कि ये कहां से आये -- कौन लाया! भूखा आदमी क्या सोचे? ये सब भरे पेट की बातें. हैं। उसने तो जल्दी से भोजन किया।

पेट भर गया, तो सोचा कि 'कहीं से कुछ पीने को मिल जाये—कोकाकोला— फेंटा! नहीं तो लिम्का ही सही!' और देख कर हैरान हुआ कि कोकाकोला, फेंटा लिस्का – सब चले आ रहे हैं! थोड़ा चौंका भी कि कोकाकोला तो बंद हो गया था! मगर तस्करों की कृपा से सभी कुछ उपलब्ध होता है। तस्करी जो न कर दे— थोड़ा!असंभव को संभव बना देती है। फिर किसको फिक्र पड़ी थी! अभी तो बहत थका था; कोकाकोला पी कर लेटने लगा। लेटने लगा तो सोचा कि 'पेट तो भर गया, मगर कंकड़-पत्थर हैं। जमीन साफ-सुथरी नहीं। ऐसे समय में तो कोई गही होनी थी। सुंदर सेज होती, तो आज जैसी गहरी नींद आती, असा घोड़े बेच कर आज सोता-ऐसा कभी नहीं सोया था।'

अचानक देख कर हैरान हुआ कि एक पलंग चला आ रहा है! थोड़ा सकुचाया भी कि क्या-क्या हो रहा है! मगर नींद इतनी गहरी आ रही थी कि उसने अभी कहा कि 'कि बाद में देखेंगे। यह विचार वगैरह सब बाद में कर लेंगे।'

सो गया पलंग पर । बड़ा चिकत हुआ कि डनलप की गद्दियां! मगर उसने कहा कि पीछे जग कर देखेंगे।

जब जगा, तब थोड़ा-सा चितित हुआ कि इस निर्जन स्थान में, इस वृक्ष के नीचे — वृक्ष के आस-पास न तो कहीं कोई रिफिजरेटर दिखाई पड़ता है; न कोई आदम जात दिखाई पड़ता है । कोकाकोला प्रगट हुए! भोजन आया! यही नहीं—बिस्तर भी प्रगट हुआ! टटोलकर विस्तर ठीक से देखा कि है भी कि मैं कोई कल्पना कर रहा हूं? लेकिन है । थोड़ा डरा—िक कहीं कोई भूतप्रेत तो नहीं हैं इस वृक्ष में!

वस, जैसे ही उसने सोचा कि 'कहीं कोई भूत-प्रेत तो न हों! कहीं कोई भूत-प्रेत तो नहीं छिपे हैं! मैं किन्हीं भूत-प्रेतों के चक्कर में तो नहीं पड़ गया हूं?' कि तत्क्षण चारों तरफ भूत-प्रेत एकदम-जैसे आनंदमार्गी तांडव नृत्य करते हैं-ऐसा आद-मियों की खोपड़ियां लेकर एकदम नृत्य करने लगे! उसने कहा, 'मारे गये!' और मारा गया!

कल्पवृक्ष के नीचे तो जो कहोगे, वही हो जायेगा। वह कोकाकोला बहुत महंगा पड़ा! मगर अब तो बहुत देर हो चुकी थी। जब कह ही चुका कि मारे गये, तो वे सब आनंदमार्गी पटक कर खोपड़ियां वगैरह—उसकी गर्दन तोड़ दी उन्होंने । इसी वरह तो खोपड़ियां इकट्ठी करते हैं, नहीं तो फिर खोपडियां इकठ्ठी कहां से करोगे? यही जो कल्पवृक्षों के नीचे फंस जाते हैं, इन्हीं की खोपड़ियां फिर तांडव नत्य के काम में आती हैं!

न तो कहीं स्वर्ग है, न कहीं कोई नर्क है। न तो डरो नर्क की अग्नि से -- न

कामना करो स्वर्ग के सुखों की। सब तुम्हारे मन के जाल हैं।

अंतःकरण का अतिक्रमण

यहां चूंकि जीवन में दुख है, इसलिए तुम उसके विपरीत स्वर्ग की कल्पना कर रहे हो । और चूंकि दूसरे यहां मजा लूटते दिखाई पड़ रहे हैं, उनके लिए तुम नर्क का इंतजाम कर रहे हो , तुम अपने को सांत्वना दे रहे हो कि 'कोई फिक्न नहीं; अरे चार दिन की जिंदगी है! और यूं ही कटी जा रही है। अभी फेल लो दुख; कोई फिक्र नहीं। थोड़ा-सा दुख है-फिर स्वर्ग के सुख ही सुख हैं। और ये जो दूष्ट मजा कर रहे हैं, गुलछर्रे उड़ा रहे हैं—उड़ा लो। अरे, दो दिन की बात है, फिर सड़ोगे; फिर नर्कों में पड़ोगे—तब याद करोगे। तब चुल्लू-चुल्लू पानी को तरसोगे।' ये सांत्वनाएं हैं। यह अपने को समझाना है।

कार्ल मार्क्स एकदम गलत नहीं है, जब वह कहता है कि 'धर्म अफीम का नशा है। इसमें थोड़ी दूर तक सचाई है। निन्यानवे प्रतिशत लोग जिसको धर्म समझते हैं, वह निश्चित ही अफीम का नशा है। हां, वुद्ध का, और कृष्ण का, और महा-वीर का, और जीसम का धर्म जरूर अफीम का नशा नहीं है। मगर उस धर्म से कितने लोगों का संबंध है?

पण्डितों-पुरोहितों का यह जो विराट जाल फैला हुआ है, ये तो सिर्फ अफीम ही वेच रहे हैं। ये तो तुम्हें सिर्फ किसी तरह बेहोश रखने की कोशिश कर रहे हैं। जिंदगी में दुख है - थोड़ी बेहोशी चाहिए, ताकि दुख फेल लो। और जिंदगी में दुख है, इसलिए थोड़ा कल्पना का जाल चाहिए, ताकि उसकी आशा में बंधे

मगर ये सारी बातें अज्ञानी के लिए हैं —आत्मवेत्ता के लिए नहीं। इसलिए हुए - कुछ तो सांत्वना रहे। सहजानंद! अगर मेरे हाथ में बात हो, तो इस तरह के सूत्रों को उपनिषदों से निकाल कर बाहर कर दूं। इस तरह के सूत्र ही उपनिषदों की महिमा को खंडित

मगर जो जाल खड़ा है उपनिषदों के पीछे, गीता के पीछे, धर्मशास्त्रों के पीछे: कर रहे हैं, नष्ट कर रहे हैं। —जो न्यस्त स्वार्थ लाभ उठा रहे हैं, वे तो इन्हीं सूत्रों पर जी रहे हैं। मैं जिन सूत्रों को अलग कर देना चाहूंगा, वही सूत्र उनके लिए प्राण हैं! और जिन सूत्रों को मैं बचा लेना चाहूंगा, वही उनके लिए जहर हो जायेंगे।

इस संबंध में यह दूसरा प्रकृत तुम सुनो। सत्य वेदान्त ने पूछा है:

भगवान, हाल ही में अपने एक वक्तब्य में श्री डोंगरे महाराज ने कहा कि जो मनुष्य देवता की पूजा किये विना अन्न खाता है, वह अन्न नहीं पाप खाता है। उन्होंने कहा कि ब्रह्म-दर्शन पहले मूर्ति में होता है। श्री डोंगरे महाराज ने वताया कि गणपति की पूजा करने के बाद ही पानी पीना चाहिए । और गणपति ही एक ऐसे देवता हैं, जो हाथ में लड्डू लिये बैठे हैं! इस लड्डू में मीठापन है, क्योंकि ज्ञान ही लड्डू है। उन्होंने बताया कि माता जी, शक्ति की पूजा भी आवश्यक है। बिना शक्ति के जीवन बेकार है। शक्ति से ही भिक्त होती है... और भिक्त से ध्यान में थिरता आती है! गणपित का ध्यान करने से विघ्न नहीं आता। और माता जी के ध्यान से शक्ति आती है। श्री डोंगरे महाराज ने शिव को सयंग की मूर्ति बताया और कहा कि सयंग से ही शक्ति बढ़ती है इसलिए शिव की पूजा करनी चाहिए!

भगवान, आप इन वक्तव्यों पर कुछ कहने की अनुकंपा करें।

सत्य वेदान्त!

डोंगरे का वालामृत पीओ, उससे सब समझ में आ जायेगा। 'बालकों' के लिए डोंगरे का बालामृत-उससे शक्ति भी आयेगी, भिक्त भी आयेगी। और गजब की चीजें होंगी! और डोंगरे का बालामृत मीठा भी होता है। क्या लड्ड्...!

इस तरह के लोग हैं! क्या-क्या लोगों को समझा रहे हैं! सीवे-सीवे डोंगरे का बालामृत ही बेचें, तो ठीक । मगर क्या-क्या व्यर्थ की वकवास और कचरा! एक-एक वात को थोड़ा सोची।

पहली बात कि 'जो मनुष्य देवता की पूजा किये विना अन्न खाता है, वह अन्न नहीं पाप खाता है।' तो बाकी कामों के संबंध में क्या कहोगे? जो आदमी देवता की पूजा किये बिना सोता है, वह पाप सोता है? जो आदमी देवता की पूजा किये बिना चलता है-वह पाप चलता है?

तो चौबीस घंटे देवता की पूजा करो! और देवता भी कोई एक दो हैं! हिन्दु-स्तान में तो तैतीस करोड़ देवता हैं। यह साठ सत्तर साल की जिंदगी तो यूं चली जायेगी—पूरे तैंतीस करोड़ देवताओं की पूजा भी न हो पायेगी।

और उनने भी कितनी पूजाएं बता दीं! इस छोटे से प्रश्न में ही कितनी ही पूजाएं आ गयीं। शक्ति की पूजा करो । गणपति की पूजा करो । शिव की पूजा करो । और सबका सार बताते गये वे किस-किस से क्या-क्या मिलेगा ।

देवता की पूजा किये विना अन्न खाने से या सोने से या उठने से पाप का कोई संबंध नहीं है।

'देवता' किसे कहते हो? सूर्य भी देवता है, और चांद भी देवता है, और

हुनुमानजी भी देवता हैं, और गणेश जी भी देवता हैं। अरे देवता ही देवता भरे हए हैं!

अंतः करण का अतिक्रमण

हां, पूजा का भाव जीवन में होना चाहिए और पूजा के भाव का देवताओं से कोई संबंध नहीं है। तुमसे संबंध है। नहीं तो कोई मुसलमान गणपति की तो पजा करता नहीं; न कोई ईसाई करता है; न कोई पारसी करता है। तोये वेचारे लड्ड से वंचित रह जायेंगे! इस लोक में भी लड्ड मिल नहीं रहे-पर-लोक में भी वंचित किये दे रहे हो!

और तुम्हें पक्का पता है-पूछना डोंगरे महाराज से-कि वह जो गणपति हाथ में लिये बैठे हैं, वह लड्डू है? क्योंकि एक बहुत बड़े पण्डित—महापण्डित राहल सांस्कृत्यायन जीवन भर वह यह सिद्ध करते रहे कि वह लड्डू नहीं है— ग्रंडा है! वे भी महापण्डित थे। उन्होंने बड़ा समय लगाया इसको सिद्ध करने में कि यह अंडा है। वे अंडे के भक्त थे। वे असल में खुद अंडा खाते थे, तो अपने अंडे के लिए समर्थन तो खोजना पड़ेगा! और अब कैसे सिद्ध करोगे कि अंडा है कि लड्डू है? गणेश जी हैं—इनका भरोसा भी क्या! इनकी शक्ल-सूरत तो देखो! ये अंडा भी खाते रहे हों, तो कुछ आश्चर्य नहीं!

ये जो इस तरह की व्यर्थ की बातें हैं, ये लोगों को प्रीतिकर लग जाती हैं, क्योंकि लोग टटोल रहे हैं कि कोई भी सहारा मिल जाये; कोई भी वैशाखी मिल

मैं पूजा का तो पक्षपाती हं लेकिन पूजा का कोई संबंध देवताओं से नहीं है। पूजा तो भीतर की भावदशा है। पूजा तो कृतज्ञता का बोघ है; धन्यवाद है। यह जो अस्तित्व है, इसने इतना दिया है! जीवन दिया है। आनंद की क्षमता दी है। ज्ञान की संभावना दी है। बुद्धत्व के वीज दिये हैं। क्या चाहिए और! इसने इतना दिया है — और तुम धन्यवाद भी न दोगे! और किन्हीं क्षणों में क्या तुम्हारा मन नहीं होता कि घुटने के बल टिक जाओ; भुक जाओ? किसके प्रति

—यह सवाल नहीं है। भुकना...। तुम मेरे भेद को समझ लेना। डोंगरे महाराज का जोर है — 'किसके प्रति'। मेरा जोर है — तुम्हारे भुकने के ऊपर; तुम्हारे समर्पण पर। जैसे ही हमने बाहर की चीज पर जोर दियां— धर्म समाप्त हो जाता है, दुकानदारी शुरू हो जाती है। धर्म का संबंध है भीतर

भीतर एक समर्पण का भाव होना चाहिए। भीतर एक गहन धन्यता प्रतीत होनी चाहिए। इतना दिया है-मुझ अपात्र को! कोई गणपित ने नहीं दिया है -और न कोई शिवजी ने दे दिया है। और न कोई शक्ति माता ने दे दिया है। यह जो पूरा विराट अस्तित्व है, यह जो समग्रीभूत अस्तित्व है, इसकी ही भेंट है। इसको नाम मत दो। इसको अनाम ही छोड़ दो। यह अनाम ही है।

इस अनाम के प्रति जीवन में सदा धन्यवाद का भाव होना चाहिए । फिर तुम भोजन करो, और चाहे विश्वाम करो; चाहे चलो, चाहे बैठो, चाहे उठो—तुम्हारे भोतर वह अनुगूंज बनी रहनी चाहिए । शब्द में भी बांधने की जरूरत नहीं है । ऐसा कुछ कहने की और चिल्लाने की जरूरत नहीं है कि 'तुम पतितपावन हो और मैं पापी हूं! और मुक्ते बचाओ । और तुम बचावनहार हो।' और इस सब बकवास की कोई जरूरत नहीं है। सिर्फ एक मौन धन्यवाद तुम्हारे भीतर झरने की तरह कलकल नाद करता रहे—उसे मैं कहता हूं पूजा—पूजन, अर्चन, बंदन। फिर फिक्र नहीं करनी पड़ती; नहीं तो बड़ी अंझरें खड़ी हो जाती हैं।

मीरा ने कहा है- 'मुक्ते पूजा की विधि नहीं आती; अर्चन का ढंग नहीं आता। मुके पता नहीं क्या गाऊं, क्या न गाऊं!' मगर फिर भी मीरा ने जो पूजा की वह वेचारे डोंगरे महाराज क्या करेंगे!

न पुजा की विधि है, न अर्वन का ढंग है।

मूसा के जीवन में उल्लेख है। वे एक जंगल से गुजर रहे हैं और ठिठक कर खड़े हो गये। बात ही ऐसी थी कि ठिठक कर खड़े हो जाना पड़ा। एक चर-वाहा, गड़रिया सांभ की प्रार्थना कर रहा था। सूरज डुब रहा है, और वह सांझ की प्रार्थना कर रहा है। दोनों हाथ ऊपर उठाए आकाश की तरह देख रहा है और कह रहा है, 'हे प्रभु! अरे तू मुक्ते अपने पास बूला ले। अकेले रहते-रहते थक गया होगा, परेशान होता होगा। और मैं तेरे सब काम निपटा दूंगा! अरे मैं कई काम जानता हं।'

मुसा तो बड़े हैरान हुए। ऐसी प्रार्थना उन्होंने सूनी न थी कभी-कि यह आदमी यह बता रहा है कि 'मैं कई काम जानता हूं। और तू थक गया होगा अकेले-अकेले! और मेरे विना तेरे कैसे काम चलेगा—कब तक चलेगा? तू मुके बलाही ले। और देख, मैं मालिश भी कर देता हूं! चम्पी भी कर देता हूं। तू थक जायेगा, तेरे पैर दबा दूंगा! पता नहीं तुक्ते कोई नहलाया करता है या नहीं? मैं तुभे खुव घिस-घिस कर नहलाऊंगा! तुभे भरोसा न हो, तो मेरी भेड़ों को देख ले । अरे, ऐसी झकभक भेड़ें कहीं हैं? किसी और गड़रिये के पास हैं?'

जरा वरदाश्त के वाहर होने लगा मूसा के कि यह क्या प्रार्थना हो रही है! और तव तो उसने हद् कर दिया। अखीर में बोला, 'और अगर तेरे जुंए वगैरह पड़ जायेंगे, तो वह भी निकाल दूंगा। अरे भेड़ों तक के निकाल देता हूं।'

मूसा ने कहा, 'चुप, नालायक, बदतमीज! ईश्वर को जुंए पड़ जायोंगे? और तू निकालेगा? और तू समझ रहा है, तू प्रार्थना कर रहा है। अगर एक शब्द भी मुंह के वाहर निकाला, तो वह चांटा मारूंगा कि छठी का दूध याद आ जायेगा। बंद कर यह प्रार्थना । किसने तुभे यह प्रार्थना सिखाई?"

वह गड़रिया तो बेचारा एकदम पैरों पर गिर पड़ा मुसा के। उसने कहा कि

म्हजरत, मुफ्रे किसी ने सिखाई नहीं। मैं तो गरीब आदमी। वे-पढ़ा-लिखा। खुद विकार है। और जब जैसी बन जाती है। अब आज यही बन गयी। अब ग्रह कोई रोज की थोड़े ही है। आप नाराज न हों। यह तो रोज बदल जाती है। जब जैसा मौका आ जाता है। जैसे सर्दी बहुत है, तो मैं कहता हूं कि अगर मैं होता तेरे पास — कम्बल ओढ़ा देता । या बहुत धूप पड़ रही होती है, तो मैं कहता है—देख, छत्ता लगा देता । अब कोई पता नहीं, है भी वहां या नहीं! तू अकेला हूं किस-किस मुसीवत में नहीं पड़ा होगा! कोई तेरा देखने वाला, रखवाला है भी या नहीं है! और मैं हूं। तू बुला क्यों नहीं लेता? अरे, तेरी आज्ञा की जरूरत है। इशारा कर दे।

अंतःकरण का अतिक्रमण

को यह तो बदल जाती है। आप इतने नाराज न हों। यह तो समय-समय पर बदल जाती है । जैसे बीमारी फैल जाती है...। कोई को हैजा हो गया — किसी को कुछ — तो मुभे डर लगता है: उसको हैजा न हो गया हो! तो मैं कहता हं: त बिलकूल मत घवड़ा । अरे, मुक्ते जड़ी-बूटी मालूम है । घोंट कर पिला दंगा । एक मात्रा में तो इलाज कर दंगा तेरा!'

मुसा ने कहा, 'तू तो हद कर रहा है! तू तो और आगे बढ़ा जा रहा है! जिंदगी हो गई मुक्ते प्रार्थना करते; जिंदगी हो गई प्रार्थना लोगों को समझाते, मगर त् गजब का धार्मिक आदमी मिला! ये नालायकी की बातें हैं - ये बंद कर। मैं तुभे प्रार्थना बताता हं। यह प्रार्थना तू कर।

तो उसने कहा, 'जैसा आप कहें। आप प्रार्थना समझा दें।'

प्रार्थना समझा दी। उसको समझा कर मूसा बड़ी प्रसन्नता से आगे बढ़े कि एक भ्रष्ट आदमी को रास्ते पर लगाया । थोड़ी ही दूर गये थे कि आकाश से आवाज आयी कि 'मूसा, मैंने तुके पृथ्वी पर भेजा है इसलिए कि जो भटक गये हों, उन्हें रास्ते पर ला । इसलिए नहीं कि जो रास्ते पर हों, उनको भटका!'

मूसा ने कहा, 'क्या कहते हैं! मैंने किसको भटकाया?'

ईंग्वर ने कहा, 'अभी तू उस वेचारे गड़रिये को भटका कर आया है। उसकी स्व-स्फूर्त प्रार्थना का मजा ही और था। मैं प्रतीक्षा करता या कि कब उसकी प्रार्थना हो, क्योंकि उसकी प्रार्थना बड़ी आनन्ददायी होती है। बड़ी चीजें गजब की कहता है! अब आज ही क्या गजब की बातें कह रहा था! और कितने प्रेम से कह रहा था! उसका प्रेम तो देख । कि तेरे जुएं बीन दूंगा! एक-एक जुआं निकाल वूंगा! एक नहीं बचने दूंगा! तू एक मौका तो दे मुके! अरे, मेरी मान ।

'तूने सब खराब कर दिया । अब वह एक भूठी प्रार्थना, थोथी प्रार्थना -- जिसमें जसके प्राण नहीं होंगे, भाव नहीं होगा - रोज-रोज दोहराता रहेगा। तोते की तरह रटता रहेगा । तू वापस जा और उससे क्षमा मांग।'

मूसा वापस गये। उसके पैरों पर गिरे। उससे क्षमा मांगी और कहा कि

'भैया, मैंने तुभे जो प्रार्थना बतायी, वह गलत थी। तेरी ही प्रार्थना ठीक है। तू अपनी प्रार्थना जारी रख । मेरी प्रार्थना कभी नहीं पहुंची परमात्मा तक; तेरी पहुंचती है। और मैंने जितनों को सिखाई, किसी की नहीं पहुंचती है। और तेरी पहंचती है।

स्व-स्फूर्त होनी चाहिए। आत्म-विभोर हो जाना ही पूजा है। मस्ती में नाचो, गाओ, गुनगुनाओं । यह क्या पागलपन की बातें हैं कि 'पूजा किये बिना अन्न खाता है, वह अन्न नहीं पाप खाता है!'

पूजा बिना जियो मत । यह कोई अन्न खाने की बात नहीं है । अन्न कितनी दफे खाओगे! दिन में दो दफे खाओगे, दो दफे पूजा कर लेना । फिर बाकी समय क्या करोगे? बाकी समय में बदला निकाल लेना! जो-जो पूजा की है, उसको ठिकाने लगा देना बाकी समय में!

पूजा चौबीस घण्टे की भाव-दशा है; अन्त खाने, न खाने का सवाल नहीं है। और किसी दिन अगर अन्न नहीं खाओगे, समझो उपवास किया, फिर पूजा करोगे कि नहीं? फिर जरूरत ही क्या पूजा की!

एक छोटे बच्चे से उसके स्कूल में पूछा...ईसाइयों का स्कूल। पादरी ने पूछा कि 'तेरे घर पर तू रात प्रार्थना करके सोता है ना?'

उसने कहा, 'कभी-कभी!'

पादरी ने पूछा, 'कभी-कभी! और कभी-कभी क्यों नहीं करता?'

उसने कहा कि 'जब मैं अकेला होता हूं, जब मुक्ते डर लगता है, तब प्रार्थना करता हूं। और जब कमरे में पिताजी सोये होते हैं, माताजी सोयी होती हैं-क्यों करूं? जब डर ही नहीं रहता, तो करना किसलिए?'

तो पादरी बहुत हैरान हुआ । उसने कहा, 'तू खाने के वक्त तू पूजा करता है कि नहीं?

उसने कहा, 'कभी नहीं । क्योंकि मेरी मां खाना तो बहुत अच्छा बनाती है! पुजा-वगैरह किसलिए करनी! वह तो पूजा वे लोग करते हैं, जिनकी माताएं ऐसा खाना बनाती हैं कि भगवान का नाम याद आता है! एकदम माल्म होता है-राम नाम सत्य है! '

उसने कहा कि 'मेरे पड़ोस में एक लड़का रहता है, वह रोज पूजा करता है। उसकी मां गजब का भोजन बनाती है! शुरू-शुरू में जब आयी थी, अभी-अभी उसकी शादी हुई थी; पति घर लौटा; तो वह बड़ी उदास बैठी थी, तो पति ने पूछा, 'क्या हुआ?' तो उसने कहा कि 'वह जो मैंने पराठे बनाये थे, वह बिल्ली खा गयी।"

तो पित ने कहा, 'मत चवड़ा। कल दूसरी बिल्ली खरीद लायेंगे! ऐसा क्या घवड़ाने की बात है! अरे, बहुत से बहुत बिल्ली मरेगी - और क्या होगा! तेरे

पराठे खाये कोई और इससे ज्यादा तो कुछ होने वाला नहीं है। तो दूसरी विल्ली क्ष आयंगे। इतनी क्यों चिता कर रही है!'

स्तःकरण का अतिक्रमण

उस स्त्री का बेटा रोज प्रार्थना करता है। मगर मैं नहीं करता, क्योंकि मेरी मां तो अच्छा भोजन बनाती है!

लोगों की प्रार्थना भी सहेतुक है; उसके भीतर हेतु है। तो प्रार्थना नहीं है। वार्धना तो अहेतुक होनी चाहिए। इसका भोजन, न भोजन से क्या संबंध? मगर इस देश में हजार तरह की गधा-पच्चीसी की वातें चलती हैं। और इनका नाम धार्मिक बातें हैं! ये धार्मिक प्रवचन! और लोग बड़े भिक्तभाव से सुनते हैं! बुद्धि तो जैसे हम वेच ही चुके! एक जमाना हो चुका जब वेच चुके! बुद्धि से हमने कोई नाता ही नहीं रखा है।

अब डोंगरे महाराज कहते हैं कि 'ब्रह्म-दर्शन पहले मूर्ति में होता है!'

इन्हें 'ब्रह्म' शब्द का भी अर्थ मालूम है? इन्हें 'ब्रह्म-दर्शन' शब्द का भी अर्थ मालूम है? और ब्रह्म की कोई मूर्ति देखी तुमने? राम की देखी होगी। कृष्ण की देखी होगी । बुद्ध की देखी होगी । महावीर की देखी होगी । मगर ब्रह्म की तुमने कोई मूर्ति देखी है अब तक? मैंने तो नहीं देखी! मुनी भी नहीं कि ब्रह्म की कोई मूर्ति होती है?

इस देश में बहुत मूढ़ताएं हुईं। मगर यह मूढ़ता किसी ने भी नहीं की कि ब्रह्म की मूर्ति बनायी होती । क्योंकि ब्रह्म की मूर्ति वन ही नहीं सकती । ब्रह्म का अर्थ ही है-अनिर्वचनीय, अव्याख्य, निराकार।

'ब्रह्म' शब्द का अर्थं होता है —वह, जो विस्तीर्ण ही होता चला गया है, फैलता ही चला गया है; जिसके फैलाव का कोई अंत ही नहीं है। कैसे उसकी मूर्ति बना-अोगे? हां, राम की मूर्ति होती है; कृष्ण की होती है; बुद्ध की होती है। ये व्यक्ति हैं। और इनकी मूर्ति हमने क्यों बनाई? इनकी मूर्ति हमने इसलिए बनायी, कि इन्होंने उस ब्रह्म को जाना, पहचाना । मगर ये ब्रह्म की मूर्ति नहीं है ।

बुद्ध तो ऐसे ही हैं, जैसे मील के पत्थर पर तीर का लगा हुआ निशान। इशारा कर रहा है कि और आगे। हां, इशारा ठीक तरफ कर रहा है। यह बुद्ध

की मूर्ति तो इशारा है ब्रह्म की तरफ; ब्रह्म की मूर्ति नहीं है। और मूर्ति में पहले दर्शन नहीं होता । हां, जिसको दर्शन हो जाता है ब्रह्म का, उसे मूर्ति में भी वही दिखाई पड़ता है। मूर्ति में ही क्यों — उसे तो पत्थर-पत्थर में वही दिखाई पड़ता है। उसे तो वही दिखाई पड़ता है; और कुछ दिखाई ही

त्रह्म तो जीवन का नाम है। जिसे जीवन की पहली प्रतीति हो गई—और यह नहीं पडता। प्रतीति अपने भीतर होती है—मूर्ति में नहीं होती। बह्य का पहला अनुभव स्वयं के भीतर होता है।

दर्शन नहीं होता ब्रह्म का। द्रष्टा की प्रतीति का नाम ब्रह्म की अनुभूति है। उसका दर्शन नहीं होता। दर्शन का तो मतलब होता है—वाहर। दर्शन का तो मतलब है--और । दर्शन का तो मतलब है--तुम्हारी दृष्टि का विषय । ब्रह्म तो वह है, जो तुम्हारी दृष्टि के भीतर बैठा है, जो तुम्हारी दृष्टि है, जो तुम्हारे दर्शन की क्षमता है, जो तुम्हारे ज्ञान की ही क्षमता है। ब्रह्म कभी ज्ञेय नहीं बनता; वह नो सदा जाता है। दृश्य नहीं बनता-सदा द्रष्टा है।

इसीलिए तो हमने ऋषियों को द्रष्टा कहा है।

उसका कोई दर्शन नहीं होता । हां, जिस दिन तुम अपने द्रष्टा को पहचान लेते हो, उस दिन प्रतीकात्मक अर्थों में कह सकते हो-दर्शन हो गया। और जिसने अपने द्रष्टा को जान लिया, जिसने अपने भीतर होती हुई जीवन की अनाहत ध्वनि सन ली, जिसने अपने भीतर नाद को पहचान लिया, जिसने अपने भीतर वहती हुई जीवन की धारा से परिचय बना लिया, उसे फिर सब के भीतर वही दिखाई पडने लगता है।

बुद्ध ने कहा है, 'जिस दिन मैं बुद्धत्व को उपलब्ध हुआ, मेरे लिए सारा जगत उसी दिन बुद्धत्व को उपलब्ध हो गया । क्योंकि जो मैंने अपने भीतर पाया, देखा -- सब के भीतर मौजुद है।

इसलिए पहला ब्रह्म-दर्शन स्वयं के द्रष्टाभाव में होता है। और फिर मृति में ही नहीं, फिर तो प्रत्येक चीज उसी की मृति है। फिर मसजिद में भी वही, मंदिर में भी वही, गिरजे में भी वही, गुरुद्वारे में भी वही। राह के किनारे पड़े पत्थर में भी वही । पहाड़ में भी वही । नदी, झरनों में, पोखरों में भी वही । चांद-तारों में भी वही। फिर तो ब्रह्म अर्थात अस्तित्व।

श्री डोंगरे महाराज ने बताया कि गणपति की पूजा करने के बाद ही पानी पीना चाहिए!' क्या-क्या गजब की बातें हैं! क्यों? गणपित को कोई एतराज है पानी पीने से? बाद में पीयो, तो समझ में भी आता है, क्योंकि गणपित ही एक ऐसे देवता हैं, जिनके हाथ में लड्डू हैं। लड्डू खाने के पहले ही पानी पी लोगे? अरे, बाद में पीयो, तो समझ में भी आता है। कि लड्डू उतर जाये; कहीं अटक न जाये; गटकने में सहायता मिलेगी!

मगर 'गणपित की पूजा करने के बाद ही पानी पीना चाहिए!'

गणपित का महाराष्ट्र में काफी पागलपन है। महाराष्ट्रियन्स को बात पकड़ में आती होगी। मराठी मानस! एकदम बात जंचती होगी, कि बिलकुल ठीक! गणपति को विना याद किये कैसे पानी पीयोगे!

क्या संबंध गणपित का और पानी पीने से? हां, यह मेरी समझ में आता है कि पानी भी परमात्मा है। यह मेरी समझ में आता है कि भोजन भी परमात्मा है। यही उपिगषद कहते हैं--- 'अन्नं ब्रह्म'। यह नहीं कहते कि अन्न खाने के पहले ईश्वर की पूजा करनी चाहिए। अन्न ही बहा है। तो जल भी बहा है। पूजा क्या करनी! अौर गणपति ही एक ऐसे देवता हैं, जिनके हाथ में लड्डू हैं!' यह विशिष्टता की बात है। 'इसलिए गणपित की ही पूजा करनी चाहिए', क्योंकि उनके हाथ में लड्डू हैं। जिसको लड्डू चाहिए हो, वह उनकी पूजा करे! अगर उनकी पूजा नहीं की— लड्डू से चुकोगे।

चंद्रलाल के घर एक आदमी ने आ कर कहा...। उतरा कार से और चंद्रलाल से बोला कि 'आपकी पत्नी घर पर हैं कि नहीं? क्योंकि सेठ बुलाकी राम के घर के

यहां से लड्डू आये हैं।'

अंतः करण का अतिक्रमण

पत्नी तो बाहर गयी थी, लेकिन चंदूलाल के मूंह में पानी आ गया। कलयुग में कहां लड्डू! तो उन्होंने कहा, 'पत्नी तो वाहर गयी हुई हैं, मगर कोई फिक्र न करो। सेठ बुलाकीराम को धन्यवाद देना और लड्डू तुम रख जाओ।'

वह आदमी थोड़ा हिचकिचाया।

चंदूलाल ने कहा, 'नहीं, तुम चिंता मत करो। मैं चंदूलाल ही हूं। तुम्हारे लड्डू को कोई नुकसान नहीं होगा!"

उसने कहा, 'नहीं, आप समभे नहीं। मेरा नाम लड्डू है! कोई लड्डू वगैरह

सिर्फ नाममात्र लड्डू है! वह जो गणेशजी के हाथ में रखा हुआ है, वह कोई नहीं लाया हूं।' लड्डू थोड़े ही है । नाममात्र! उसमें कहां की मिठास? वे बता रहे हैं—'उस लड्डू

ये बड़ी ज्ञान की बातें बतायी जा रही हैं! इस देश में तो ज्ञान के ऐसे झरने में मीठापन है! बह रहे हैं! क्या गजब की बात बतायी —िक 'लड्डू में मीठापन है!' जैसे यह भी मूढ़ों को पता नहीं! माना कि शक्कर की कमी है, मगर लड्डू में मीठापन है, यह

और फिर उन्होंने और भी गजब का तात्विक ज्ञान निकाला, कि 'ज्ञान ही लड्डू तो किसी को भी पता है।

छोटे-छोटे बच्चों को समझाओ ऐसी बातें, तो समझ में आता है। इसलिए तो

मैंने कहा —डोंगरे का बालामृत पीयो। सत्य वेदांत, तुम्हें भी बहुत जंचेगा? स्वा-

दिष्ट है। और शक्ति भी बढ़ती है, भक्ति भी बढ़ती है! 'उन्होंने बताया कि माताजी, शक्ति की पूजा भी आवश्यक है।' कितनी पूजा

करवाओंगे भैया! पूजा ही करवाना है —या कुछ और भी करवाना है? यह मूरख-पन इस देश में इतना लम्बा चला कि लोग पूजा ही करते रहे, और सब भूल ही गये। पूजा ही कर रहे हैं! पूजा ही करने में सब गंवाया। न लड्डू बचे, न मिठास बची, न ज्ञान बचा। कुछ भी न बचा। वस, पूजा ही करते रह गये। 'बिना शक्ति के जीवन वेकार है!' इसको कहते हैं —वात में से वात निकालना।

मैं एक विश्वविद्यालय में प्रोफेसर था। उसके जो कुलपति थे, वे प्रदेश के विधान-सभा के अध्यक्ष भी थे। नाम तो उनका कुंजीलाल था, मगर लोग कहते उनको चाबीलाल थे! पता नहीं...! अकल तो उनमें बिलकुल नहीं थी, मगर चाबी जरूर उनके पास थी; खोल लेते थे चीजें!

जब वे कुलपित हुए, तो उन्होंने जो पहला ही व्याख्यान दिया, वह था एक ट्रर्ना-मेंट का उद्घाटन । सो उन्होंने कहा, 'खेल तीन तरह के होते हैं। आप तो जानते ही होंगे कि खेल तीन तरह के होते हैं। हॉकी, फुटबाल और टूर्नामेंट! वात में से बात निकाल रहे हैं! क्या ज्ञान की बात कही, कि खेल तीन तरह के होते हैं!

यह देख रहे हो, डोंगरेजी महाराज क्या बातें निकाल रहे हैं! 'माताजी, शक्ति

की पूजा भी आवश्यक है। बिना शक्ति के जीवन बेकार है!

अब हमारी सन्यासिनी है 'प्रेम शक्ति', उसको समझ लेना चाहिए कि बिना शक्ति के जीवन बेकार है। और बिना 'प्रेम शक्ति' के तो जीवन बिलकूल ही वेकार है!

'शक्ति से ही भिक्त होती है।' इसको कहते हैं-वात में से बात निकालना । बाल की खाल निकालना। कुछ भी बके जा रहे ही! 'शक्ति से ही भिक्त होती है! 'सो डण्ड-बैठक लगाओ भैया! शक्ति बढ़ाओ। जब पहले शक्ति होगी, तब भिक्त होगी! डण्ड-बैठक लगाओ; मालिश करवाओ। लड्ड खाओ!

'और भिवत से ज्ञान में थिरता आती है! 'अब ध्यान में भी थिरता की जरूरत है? ध्यान का अर्थ ही होता है-श्यरता। ध्यान का मतलव ही है कि सब थिर हो गया ।

इस तरह के लोग, जैसे सन्निपात में कुछ वक रहे हों! डोंगरेजी महाराज हैं-कि सन्निपात महाराज हैं?

'गणपित का ध्यान करने से विघ्न नहीं आता। और माताजी के ध्यान से शक्ति आती है।' ठीक ही है। पिताजी, माताजी दोनों ही को सम्हाल लेना ठीक है! अरे, कोई गड़बड़ न हो जाये!

मुल्ला नसरुहीन मर रहा था, तो उसने एकदम हाथ जोड़ा और कहा कि 'हे प्रभु, कृपा करना । पाप मैंने वहत किये, क्षमा करना ।' और फिर बोला कि 'हे शैतान, कृपा करना । पाप जितने करने चाहिए थे — नहीं किये । मगर फिर भी दया करना।'

पास ही धर्मगुरु खड़ा था, जो आखिरी प्रार्थना करवाने आया था, उसने यह प्रार्थना सुनी । उसने कहा, 'चुप । यह क्या वात कर रहा है?

मुल्ला नसरुद्दीन ने कहा, 'तू चुप। क्योंकि यह आखिरी वक्त है; कौन जाने किसके हाथ में पट्ना पड़े! अपना क्या विगड़ता है! अरे, दोनों की प्रार्थना कर ली 🕨 जिसके हाथ में पड़ जायेंगे, उससे ही माफी मांग लेंगे, कि भई, वह दूसरे की छोड़ना; खयाल न करना । बीमारी में, घवड़ाहट में, मरते वक्त कह गये होंगे । मगर हम करें ईश्वर की प्रार्थना, और पड़ जायें शैतान के हाथ में—ि फिर? फिर त बचायेगा? हम करें शैतान की प्रार्थना, और पड़ जायें ईश्वर के हाथ में—तो हम तो मारे गये! अभी यह कोई समय सोच-विचार का नहीं है। अभी तो दोनों की प्रार्थना कर लेना ठीक है। पता नहीं किसके हाथ में पड़ें! जिसके हाथ में पड़ेंगे, वहीं निपट-सुलक्ष लेंगे, कि दूसरे के बाबत माफी मांग लेंगे, कि वह गलती बी; अज्ञान था! पैर पकड़ लेंगे; क्षमा मांग लेंगे!

ग्रंतःकरण का अतिक्रमण

ऐसे ही बताये जा रहे हैं वे —इधर गणपित को भी सम्हाल लो; इधर माताजी को भी सम्हाल लो; फिर पिताजी को भी सम्हाल लो। सम्हालते चलो! तुम्हारी जिंदगी सम्हालने में ही व्यतीत हो जायेगी।

इस सब बकवास में पड़ने की कोई भी आवश्यकता नहीं है। शांत बनो। मीन बनो । आनन्दित होओ । जीवन में धन्यभाव हो । वस, पर्याप्त है ।

'श्री डोंगरे महाराज ने शिव को संयम की मूर्ति वताया।' और यह तो गजव हो गया! यह तो आखिरी बात हो गयी! शिव—और संयम की मूर्ति? 'और कहा कि संयम से ही शक्ति बढ़ती है।' देखते हो—बातें वे निकाले जा रहे हैं! 'इसलिए शिव की पूजा करनी चाहिए।'

शिव और संयम का क्या लेना-देना? ऐसे कोई संयमी तो दिखाई नहीं पड़ते। नहीं तो पार्वती के प्रेम में ही क्यों पड़ें? और फिर बारात लेकर चले। और बारात देखी है? — उसमें डोंगरे महाराज जरूर रहे होंगे! वह बारात ही ऐसी थी! उसमें जितने इरछे-तिरछे आदमी सब...! आड़े-तेढ़े! वैसी बारात तो कभी निकली ही नहीं । वह तो गजव की वारात थीं; अद्वितीय थीं।

और फिर जब पार्वती की मृत्यु हो गयी, तो कथा यह है कि शिव पार्वती की लाश को लिये बारह साल तक भारत भर में घूमते रहे! यह संयमी का लक्षण!

जरा अपने शास्त्रों को तो उठाकर देखो । इतनी मूढ़ता तो मूढ़ से मूढ आदमी भी नहीं करता! अरे, वारह साल की वात कर रहे हो —वारह मिनट नहीं रुकता । इधर पार्वतीजी गईं कि उसने जल्दी से अर्थी बांधी । और मोहल्ले भर के लोग भी सहायता करते हैं, कि चलो, बेचारा बचा! देर नहीं; जरा देर नहीं

मुल्ला नसह्दीन की पत्नी मरी। उतार रहे थे ताबूत को। जीने पर जरा करते । एकदम चलते हैं ले कर। संकरी जगह थी। और उतारते वक्त जीने पर दीवाल से जरा धक्का लग गया। और ढक्कन एकदम खुल गया--- और पत्नी उठ कर बैठ गयी! मरी नहीं थी। इतनी जल्दबाजी कर दी कि अभी बेहोण ही थी, कि वे ले चले! इसको कहते हैं

संयम! अरे, क्या माया-मोह! और स्त्री है ही क्या-नरक का द्वार! फिर तीन साल स्त्री जिंदा रही। स्त्रियां भी गजब की हैं! मर-मर कर भी मरती नहीं! मार कर ही मरती हैं! वैज्ञानिक भी चिकत हैं कि स्त्रियां पुरुषों से पांच साल ज्यादा क्यों जीती हैं? अभी तक हिसाब नहीं लगा पाये वे। लेकिन पांच साल ज्यादा जीती हैं। अगर पुरुष सत्तर साल जीयेगा, तो स्त्री पचहत्तर साल जीयेगी। वह हमेशा पुरुष से आगे ही खड़ी रहती है!

वह तीन साल और जीयी। तीन साल बाद फिर मरी। फिर संयोग आया संयम का! जल्दी से ताबूत बांधा गया। और जब लोग ताबूत उतारने लगे, जैसे ही मोड़ पर पहुंचे जीने के, मुल्ला नसरुद्दोन चिल्लाया, 'भाइयों, जरा सम्हाल कर! क्योंकि तुम तो धक्का मार देते हो—मुसीबत में मैं पड़ता हूं! तुम्हारे बाप का क्या जाता है? पिछली बार तुम तो धक्का मारे, तीन साल मुसीबत किसने

और रोता भी जा रहा है; बांसू भी गिरा रहा है!—िक अब मेरा क्या होगा! इसको कहते हैं संयम!

और ये शिवजी बारह साल तक पार्वती की लाश लिये घुमते रहे, इस आशा में कि जी उठेगी! उसके अंग-अंग सड गये और गिरने लगे जगह-जगह । कथा यही है कि जहां-जहां उसके अंग गिरे, वहां-वहां एक तीर्थ निर्मित हुआ । सो भारत भर में घूमते रहे! शायद चिकित्सक की तलाश में घुम रहे थे, कि उरुलीकांचन आ रहे थे, या क्या कर रहे थे! कहां जा रहे थे! सारे भारत में घूमते फिरे। बारह साल! जब हाथ में कुछ भी न बचा, जब आखिरी लाश का टुकड़ा भी गिर गया, तब कहीं उनका छुटकारा हो पाया!

संयमी?—तो फिर उन्होंने, डोंगरे महाराज ने शिव के संबंध में कुछ पढ़ा नहीं । अगर शिव संयमी हैं, तो यह शिवलिंग सारे देश में क्यों खड़े किये गये हैं? यह संयम का प्रतीक है? अब मुझसे लोग कहते हैं कि मैं गड़बड़ बातें कहता हूं! अव मैं करूं भी तो क्या करूं! आंखें रहते, आंखें बंद भी कैसे करूं! जहां देखो वहीं शिवजी बिराजमान हैं!

और तुम पुराणों में खोजो, तो तुम्हें कहानी मिल जायेगी कि यह शिवालिंग क्यों बना । यह इसलिए बना-संयम के कारण!

ब्रह्मा और विष्णु दोनों में किसी बात पर विवाद हो गया । और कुछ तय नहीं हो रहा था, तो उन्होंने सोचा कि शिवजी से चल कर निर्णय करवा लें। सो दोनों पहुंच गये। और जैसे द्वारपाल होते हैं, जैसे हमारे संत महाराज! अकसर सोये रहते हैं! मतलब द्वारपालों का काम ही यह है। वे अभी-अभी जागे होंगे; सोच रहे होंगे- मामला क्या है! क्या मेरी चर्चा हो रही है!...

द्वारपाल सो रहा होगा, और दोनों भीतर चले गये। और शिवजी प्रेम में संलग्न थे। 'संभोगातून समाधि कडे! ' वे संभोग से समाधि साध रहे थे! अब मैं भी क्या करूं! संयमी आदमी—समाधि न सार्घे, तो करें क्या! और ये दोनों, ब्रह्मा और विष्णु—हद निर्लंज्ज—िक वहां खड़े ही रहे! अरे, सज्जन आदमी हो, तो कम पा पा पू खड़ रह टकटका लगा कर! छह घण्टे तक वे दर्शन करते रहे! और शिवजी तो शिवजी! भांग पिये लगा जन्हें कहां पता! पार्वती बेचारी थोड़ी सकुचाती भी होगी, मगर करे भी हो। तो क्या करे! पति के खिलाफ तो जा भी नहीं सकती। पति यानी परमात्मा! नजर किया। खड़े रहो दोनों!

ये दोनों खड़े रहे । हटे नहीं । ये भी बड़े गजब के लोग! शिवजी भी संयमी— ये भी संयमी! मुफ्त में ही फिल्म देखने मिले, तो क्यों न देखें! जब छह घण्टे हो गये, द्वारपाल को नींद खुली; जूते उतरे देखे बाहर; भीतर पहुंचा; धनके दे कर इनको बाहर निकाला कि 'वाहर निकलो! कम से कम पूछ तो लेते!'

वे दोनों गुस्से में आ गये वहुत । देवी-देवताओं का काम ही यह--गुस्से में आ जाना! इसीलिए तो उनकी पूजा करने को डोंगरेजी महाराज कहते हैं! भैया, पानी भी पियो, तो पूजा कर लेना पहले! क्योंकि गुस्से में आ जायें! कि तुमने विना पूछे पानी पिया? भोजन करो—पहले पूजा कर लेना! कोई गड़बड़ कर दें

क्योंकि गणपित का जो पुराना वैदिक रूप है, वे वड़े विघ्नकारी देवता का रूप खड़ी! खास कर गणपति! है; उपद्रवी का! उनका काम यही या कि जहां कुछ भी हो रहा हो मंगलकार्य, वहां जा कर उपद्रव खड़ा कर देना! घिराव कर देना। हड़ताल करवा देना। नारे लगवा देना । जिदावाद मुर्दाबाद करवा देना! उनका जो वैदिक रूप है, वह विष्तकारी का है। और इसीलिए चूंकि इतना विष्तकारी कोई व्यक्ति हो, तो उसको पहले से ही सम्हाल लेना अच्छा; उसकी पूजा पहले ही कर लेनी चाहिए। इसलिए धीरे-धीरे विष्नकारी गणपित मंगल के देवता हो गये! उलटी बात हो गई! इसलिए हर काम के शुरुआत में 'ॐ गणेशाय नमः।' पहले—शास्त्र लिखो, कि बही लिखो, कि खाता लिखो, कुछ भी—लेकिन पहले उनको स्मरण कर लेना, ताकि वे विघ्न-बाधा न डालें। इसलिए वे जो विघ्न करने वाले देवता थे, विघ्न-

नाशक हो गये!

अंतःकरण का अतिक्रमण

और मैं समझता हूं उनका मतलब कि कारण क्या था। कारण साफ है। में खुद विद्यार्थी था स्कूल में, तो हमेशा हर क्लास में मुक्ते मानीटर बनाते थे! तभी मैं समझ गया कि यह गणेशजी का राज क्या है! मुझको उन्हें मानीटर बनाना ही पड़ता, नहीं तो इतनी विघन-बाधाएं खड़ी करता! उसका एक ही रास्ता था बचाव का कि मुझको ही मानीटर बना दिया। तो मैं तो कर हो नहीं सकता अब गड़वड़ । और भी कोई दूसरा गड़वड़ नहीं कर सकता, क्योंकि वह मेरा जुम्मा कि गड़बड़ रोकना।

अंतःकरण का अतिक्रमण

सिर्फ एक बार एक शिक्षक ने मुक्ते मानीटर नहीं बनाया। आखिर उनको प्रिसपल ने बुलाया और कहा कि 'तुम गलती कर रहे हो। बस, इसलिए सब गड़-बड़ हो रहा है।'

उन्होंने कहा, 'क्या गलती कर रहा हूं?'

'इस लड़के को मानीटर बनाओ। नहीं तो तुम्हारी क्लास में कभी पढ़ाई-लिखाई नहीं होगी; उपद्रव ही होगा!'

जन्होंने एक सीधे-सादे लड़के को मानीटर बना दिया । सीधा-सादा सोच कर बना दिया । यह भी कोई गणित है! उपद्रवी को बनाना पड़ता है, क्योंकि उपद्रव को रोकने की यह सुगमतम तरकीब है । वही कथा है पूरी गणपित की ।

क्यों गणपित इतने आदृत हो गये?—उसका कारण यह है कि वे विघ्न उप-स्थित न करें। उनसे यह कहना कि आप भर कृपा करना; और सब तो ठीक है। और सब को हम सम्हाल लेंगे; आप भर अपने को सम्हालना!

तो देवी-देवता तो बहुत जल्दी से कुपित हो जाते हैं, कृद्ध हो जाते हैं। विष्णु और ब्रह्मा दोनों एकदम नाराज हो गये। उनका अपमान हो गया। एक तो अपमान किया शिव ने कि वे छह घण्टे तक खड़े रहे और उन्होंने देखा ही नहीं! और अपमान किया कि उनकी मौजूदगी में और ऐसा गहित कृत्य किया कि संभोग में लगे रहे। न लाज, न संकोच, न शिष्टाचार! यह कोई भारतीय संस्कृति है?

इसीलिए तो वे मुक्ते कच्छ में नहीं आने देते! क्योंकि भारतीय संस्कृति कहीं नष्ट न हो जाये! और मैं तुमसे कहे देता हूं—कच्छ जाना ही पड़ेगा। धर्मक्षेत्रे कच्छक्षेत्रे! अब कुरुक्षेत्र में ही धर्मक्षेत्र कव तक रहेगा! जगह बदलनी भी तो

नाराज हो गये विलकुल कि यह तो भारतीय संस्कृति के खिलाफ है। तो कृपित हो कर अभिशाप दे दिया कि 'चूं कि तुमने ऐसा दुर्ब्यवहार किया है, कि हम छह घण्टे खड़े रहे और तुमने हमारी तरफ देखां भी नहीं और हमारे सामने इस तरह का अश्लील व्यवहार जारी रखा, तो हम तुम्हें यह अभिशाप देते हैं कि तुम हमेशा तक जननेंद्रियों के प्रतीक से ही जाने जाओगे।'

यह पुराण-कथा है। इसलिए शिवलिंग। जननेंद्रिय उनका प्रतीक हो गया। और तुम कह रहे हो कि 'शिवजी को संयम की मूर्ति बताया। और कहा कि संयम

तुम्हारे देवी-देवता, अगर तुम जनकी कथाएं पढ़ो, तो देवी-देवता कहने योग्य भी नहीं हैं। मगर कौन पढ़े? किसको चिंता पड़ी है? किसको फुर्सत है? किसको प्रयोजन है? इसलिए पण्डित-पुरोहित तुमसे जो कहते रहते हैं, तुम सिर हिलाते रहते हो कि ठीक ही कहते होंगे। काण, प्रत्येक हिंदू वेद को पढ़ ले, तो वेद की प्रतिष्ठा समाप्त हो जाये। काण, प्रत्येक हिन्दू सारे पुराणों को पढ़ ले, तो निन्यानवे प्रतिष्त पुराण जला देने योग्य मालूम हों, क्योंकि उनमें जो है, सब गहित है।

लेकिन किसको पड़ी है! किसी को चिता नहीं है।

और ये जो धंधेबाज लोग हैं, जो धर्म के नाम पर धंधा कर रहे हैं, वे कुछ भी कहें चले जाते हैं और कुछ भी अर्थ लगाये चले जाते हैं। और चूंकि तुम्हें कुछ बोध नहीं है, इसलिए तुम्हें जो भी अर्थ बता दिया जाता है, वही ठीक लगता है। बौर तुम्हारी भी आकांक्षा सिर्फ इतनी है कि तुम्हारा लोभ सिद्ध होने के लिए माताजी की पूजा करो, शक्ति बढ़ेगी। शक्ति की पूजा करो, तो ध्यान बढ़ेगा। गणपित का ध्यान करो, तो वे विघ्न खड़ा नहीं होने देंगे। बस, इस तरह की बातें तुमसे कही चली जाती हैं। और तुम इसी यन-चक्कर में पड़े रहते हो।

भारत की प्रतिभा को नष्ट कर दिया इस तरह के लोगों ने । इस तरह के लोगों से इस देश की मुक्ति चाहिए । मगर ये हैं तुम्हारे ऋषि-मुनि, ये हैं तुम्हारे धर्मगुरु; यही तुम्हें मार्ग दिखाते हैं । इसिलए मैं लगता हूं कि अधार्मिक हूं । लगता हूं कि मैं तुम्हें धर्म से च्युत कर रहा हूं । मैं सिर्फ तुमसे स्पष्ट वही कह देना चाहता हूं, जो है, जैसा है ।

अगर चाहते हो कि इस देश में धर्म का पुनरोदय हो, तो तुम्हें धर्म के नाम से चलने वाला सारा कूड़ा-कर्कट होली की तरह जला देना होगा। रावण को बहुत जला चुके तुम। अब अपने धर्म के कूड़ा-कर्कट को जलाना शुरू करो। रावण तो जल चुका, खतम हुआ। अब रावण को क्या बार-बार जला रहे हो! रावण तो जल चुका, खतम हुआ। अब रावण को क्या बार-बार जला रहे हो! अब तो छांटो अपने शास्त्रों में से उस सव कचरे को जिसकी वजह से इस देश का अब तो छांटो अपने शास्त्रों में से उस सव कचरे को जिसकी वजह से इस देश का पतन हुआ है; और जिसके कारण तुम अंधों की तरह दीन-दिरद्र, दुखी-भूखे, गुलाम—मानसिक रूप से गुलाम—आध्यात्मिक रूप से गुलाम!

आज पृथ्वी पर तुमसे ज्यादा बुरी अवस्था किसी की भी नहीं है। मगर तुम्हें अकड़ है। तुम सोचते हो कि तुम बड़े धार्मिक, क्योंकि तुम गणेशोत्सव मनाते हो; जकड़ है। तुम सोचते हो कि तुम बड़े धार्मिक, क्योंकि तुम गणेशोत्सव मनाते हो; काली की पूजा करते हो; हनुमानजी की पूजा करते हो।

इन सब पूजाओं से धर्म का कोई भी संबंध नहीं है। धर्म का संबंध है शांत होने से, मौन होने से, शून्य होने से। तुम्हारे भीतर शून्य का आकाश पैदा हो, होने से, मौन होने से, शून्य होने से। तुम्हारे भीतर शून्य का आह्नाद से भर तो ब्रह्म का अनुभव होगा। और वह अनुभव सारे अस्तित्व को आह्नाद से भर देगा।

जीवन तुम्हारा रसमय हो जाये, तो ही जानना कि तुम धार्मिक हो। वस परमात्मा की एक ही व्याख्या मुक्ते पसंद है... 'रसो वै सः' — वह रसरूप है।

आज इतना ही।

१५ नवम्बर, १६८०, श्री रजनीश आश्रम, पनाः

६. ऋषि पृथ्वी के नमक हैं

प्रहला प्रपन : भगवान, लौकिकानां हि साधूनामर्थ वागनुवर्तते। ऋषीणां पुनराद्यानां वाचमर्थोऽन्धावित ॥ लौकिक साधुओं की वाणी अर्थ का अनुसरण करती है; लेकिन जो आदि ऋषि थे, उनकी वाणी का अनुसरण अर्थ करता था।' भगवान, वसिष्ठ के इस सूत्र को समझाने की अनुकम्पा करें। क्या आदि ऋषि वास्तव में इतने ही श्रेष्ठ थे?

साधु —और लौकिक—वह बात ही विरोधाभासी है। फिर साधु और असाधु

में भेद क्या रहा?

असाधु वह—जो लौकिक; जिसकी दृष्टि पदार्थ के पार नहीं देख पाती है, पदार्थ में ही अटक जाती है; अंधा है जो। क्योंकि पदार्थ को ही देखने से बड़ा

अस्तित्व परमात्मा से भरपूर है—सौंदर्य से, सत्य से, आनन्द से; और तुम्हें और क्या अंधापन होगा! केवल पदार्थं ही दिखाई पड़ता हो! एक बात जाहिर होती है उससे कि तुम्हारे पास सूक्ष्म को देखने की दृष्टि नहीं; सिर्फ स्थूल तुम्हारी पकड़ में आता है।

असाधु वह जो स्थूल को ही पहचानता है। इतना ही नहीं, जो अपनी अहं-कार की रक्षा के लिए सूक्ष्म को इनकार भी करता है। क्षमा किया जा सकता है वह व्यक्ति जो कहे कि 'मैं क्या करूं, अभी तो मुक्ते स्थूल ही दिखाई पड़ता है! हो सकता है — सूक्ष्म भी हो । खोजूंगा, तलाशूंगा, जिज्ञासा करूंगा। मैंने अपने

लेकिन वह व्यक्ति क्षमा नहीं किया जा सकता जो कहता हो, 'पदार्थ के चित्त के द्वार बंद नहीं कर लिए हैं।" अतिरिक्त और कुछ भी नहीं है। वयों कि उसने सूक्ष्म के प्रवेश का मार्ग ही अवस्थ अवरुद्ध कर दिया। अब उसे व्यर्थ ही दिखाई पड़ेगा; सार्थक की कोई प्रतीति नहीं होगी।

इसलिए वसिष्ठ के इस सूत्र में पहला आक्षेप तो मुक्ते यह है कि वे कहते है 'लोकिकानां हि साध्नामर्थ वागनुवर्तते —वह जो लौकिक साधु है, उसकी वाणी अर्थ का अनुसरण करती है।' 'लौकिक साधु' जैसी कोई घटना ही नहीं होती और अगर होती है, तो फिर उसे साधु न कहो। जिसको परमात्मा की जरा-सी झलक भी न मिलती हो, उसे साधु कहोगे? जिसे किरण भी दिखाई न पडती हो, उसे आंख वाला कहोगे? जिसे सौंदर्य का बोध ही न होता हो, उसे कवि कहोगे? सौंदर्य मर्मज्ञ कहोगे? जिसके जीवन में प्रेम की बूंदाबांदी भी न हुई हो. उसे प्रेम कहोगे?

लौकिक साधु तो सिर्फ पाखण्डो है। यद्यपि यह सच है और शायद इसीलिए वसिष्ठ ने यह सूत्र कहा कि 'सौ साधुओं में निन्यानवे लौकिक साधु हैं।'

ऐसा लगता है, वसिष्ठ कठोर नहीं होना चाहते होंगे, इसलिए बात को मिठास से कह दिया। कबीर जैसे न रहे होंगे। कबीर ने कहा है: 'कबिरा खडा बाजार में, लिए लुकाठी हाथ।' कि कबीर बाजार में खड़ा है—लट्ट हाथ में लिए हुए।

कबिरा खड़ा बाजार में, लिए ल्काठी हाथ। जो घर बारै आपना, चलै हमारे साथ।।

'हो हिम्मत घर को जलाने की, तो आ जाओ, चलो हमारे साथ ।' 'लट्ट लिए,' कबीर कहते हैं, 'मैं खड़ा हूं बाजार में!'

कबीर सीधी चोट करते हैं। उस चोट में कहीं कोई समझौता नहीं होता। विसण्ठ सत्य को भी कहते हैं, तो लीप-पोत देते हैं। उसको भी थोड़ी-सी मिठास, थोड़ी-सी चासनी दे देते हैं!

'लौकिक साधु'—ऐसी कोई बात ही नहीं होती। लौकिक होगा—तो साधु नहीं। साबु होगा - तो लौकिक नहीं। यह तो विपरीत को एक साथ जोड़ देना हो गया । यह तो यं हुआ, जैसे कोई कहे-अंबेरा दिन! यह तो आधी रात उगा हआ सूरज हो गया!

लेकिन एक अर्थ में वसिष्ठ ठींक कहते हैं कि निन्यानबे साधु, सौ में से, ऐसे ही हैं। नाम मात्र के साधु! साधु का वेश है—साधु की आत्मा नहीं। साधु का आवरण है — साधु का अंतस् नहीं । और आवरण बड़ी सस्ती बात है । आचरण भी बड़ी सस्ती बात है। कोई कठिनाई नहीं है साधु के आचरण में। थोड़े अभ्यास की बात है। दो वार भोजन न किया, एक बार भोजन किया। यह न खाया, वह न पीयी। या जैसा कल डोंगरे महाराज ने बताया कि पानी पीयो, तो पहले प्रभु का स्मरण करो! पानो भी पीयो, तो प्रभु का स्मरण करो! भोजन करो, तो प्रभु का स्मरण करो। अगर अन्न विना प्रभुक्ते स्मरण के खाया, तो पाप खाया! ्यानी विना प्रभु के स्मरण के पीया, तो पाप पीया।

हों एक महापुरुष से मेरा मिलना हो गया था। मैं आगरा से गुजर रहा था; हम एक विद्या था; आगरा में कोई छह घण्टे का समय था गाड़ी बदलने में। अपपुर से पाइ विदलन में । अपपुर से पाइ विदलन में अपपुर से पाइ विदलन में अपपुर से पाइ विदलन में अपपुर से अ ्वामन पुष्ट आर आप जहर । वितरते होंगे, क्योंकि जयपुर की खबरें मिलती हैं। और यहां छह घण्टे स्टेशन पर ज़िला ही होता होगा, तो मेरे घर को ही पवित्र करें।'

तो मैंने कहा, 'ठीक ।' ता विक्तं खबर कर दी । जानता तो नहीं था; पहचानता तो नहीं था; पत्र से ही पूर्वाकात थी । जो सज्जन लेने आये थे, उन्होंने आते ही से कहा कि 'वस, जल्दी अत्यो! कहीं मेरे बड़े भाई न आ जायें!"

मैंने पूछा कि 'आप ही मुफे पत्र लिखते थे?"

उन्होंने कहा कि 'नहीं । पत्र तो मेरे बड़े भाई लिखते हैं। मगर मेरी और उनकी जानी दुश्मनी है। यह मौका मैं नहीं दे सकता कि आपका स्वागत वे करें। सो मैं पहले से ही हाजिर हूं! बटवारा हो गया है। आधे मकान में वे रहते हैं, बाबे में मैं रहता हूं। और आपको तो मेरा ही आतिथ्य-ग्रहण स्वीकार करना पड़ेगा, क्योंकि में ही पहले आया हूं!'

मैंने कहा, 'मुफे क्या फर्क पड़ता है! और आधा घर तुम्हारा, आधा वड़े भाई का-चलो, तुम्हारे साथ ही चल पड़ता हूं; तुम आ गये।

उनको लेकर बीच रास्ते पर ही पहुंचा था कि बड़े भाई आ गये! एकदम भागे हुए चले आ रहे थे! आते ही से बोले, 'ओऽऽम्। मैंने पत्र लिखा था, उन्होंने कहा। और यह छोटा भाई आपको कहां ले जा रहा है? यह दुष्ट यहां भी आ गया!

छोटे भाई ने कहा कि 'देखिये, मैंने पहले हो कहा था कि जल्दी करिये। अगर चितये, बैठिये मेरे तांगे में!' वड़ा भाई आ गया, तो बस, मुश्किल हो जायेगी!'

और बड़ा भाई था भी पहलवान-छाप! छोटे भाई थे भी दुबले-पतले । तो वड़े गाई ने आव देखा न ताव, उन्होंने तो सामान ही उतार कर मेरा भी हाथ पकड़ कर अपने तांगे में बिठा लिया! लेकिन एक उनकी खूबी थी कि कोई भी काम करते थे, तो पहले 'ओम्' कहते थे! मेरा हाथ पकड़ कर उतारा—तो ओऽऽम्! मेरा बिस्तर उतारा—तो ओऽऽम्! हालांकि कर रहे थे बिलकुल गलत काम! न्योंकि वह छोटा भाई बेचारा चुपचाप खड़ा था। अब क्या कहे! और मैं देख रहा था कि अगर वे उसकी पिटाई भी करेंगे, तो पहले —ओऽऽम्!

उनके घर पहुंच गया । बंटवारा कर लिया था घर का, लेकिन एक कक्ष बीच का, बड़ा कमरा था, वह खाली छोड़ रखा था; वह बांटा नहीं था। उसमें दोनों आ आ-जा सकते थे। बाकी तो प्रवेश असंभव था एक-दूसरे के घर में, मगर एक

कृषि पृथ्वी के नमक है

अनहद में बिसराम

कमरा छोड़ रखा था। तो जैसे ही मैं बड़े भाई के घर में प्रविष्ट हुआ, दरवाने पर ही उन्होंने कहा, 'ओऽऽम्। आइये भीतर!'

छोटे भाई ने अपने दरवाजे से कहा कि 'देखिये, आप इतनी कृपा करिये कि कम से कम बीच के कमरे में रुकिये, वहां मैं भी आ सकता हूं, बड़े भाई भी आ सकते हैं। अगर आप उनके ही घर में रुके, तो मैं नहीं आ सक्ंगा। मेरे घर 🗎 रुके, तो वे नहीं आ सकेंगे!'

मैंने कहा, 'यह बात तो ठीक है।'

लेकिन बड़े भाई ने कहा, 'ओऽऽम्!' और सामान उठाकर वे तो अपने घर में ही ले गये!

बड़े भाई फोटोग्राफर थे, सो उन्होंने कहा, 'इसके पहले कि छोटा भाई उपद्रव करे, और यह आयेगा बार-बार दरवाजे पर और कहेगा कि मेरे घर आइये, और भोजन करिये; यह करिये, वह करिये; मैं आपकी तसवीर उतार लं। इसी के लिए असल में मैंने आपको पत्र लिखा था। वही एक आकांक्षा थी।

मेंने कहा, 'जैसी मरजी! अब आपके हाथ में हं, छह घण्टे जो करना हो-करिये!

तसवीर भी क्या उतारी...! हर चीज में ओऽऽम्! बिलकुल डोंगरे महाराज के भक्त थे! प्लग भी लगायें—तो ओऽऽम्! प्लग निकालें, तो ओऽऽम्! मुभे कूर्सी पर विठालें — तो ओऽऽम्! कैमरा घुमायें — तो ओऽऽम्! प्लेट लगायें — तो ओऽऽम्! ओऽऽम् से ही सब चीज शुरू हो!

एक कंघी ले आये और मेरे बाल बनाने लगे, और बोले, 'ओऽऽम्!'

मैंने कहा, 'देखें, मैं जैसा हं, तुम मुक्ते वैसा ही छोड़ो!'

एकदम नाराज हो गये। आदमी तो गुस्सेबाज थे ही। कहा, 'जैसी मरजी!' ओऽऽम् कह कर कंघी फोंक दी और मेरे बाल एकदम छितरा दिये!

जब यह सब चल रहा था, तभी पड़ोस के एक सज्जन आ गये। उनको भी खबर मिल गयी कि मैं आया हूं, तो आकर बैठ गये। यह फोटो उतर जाये, तो फिर वे मुझसे कुछ बात करना चाहते थे। तभी बड़े भाई की नौकरानी निकली, और उन सज्जन ने कहा कि 'बाई, एक गिलास पानी...!'

गरमी के दिन थे। बस, एकदम बोले, 'ओऽऽम्! अरे, मर्द बच्चा होकर शर्म नहीं आती, स्त्री से पानी मांगते हो! नल सामने लगा है, भर लो और पी लो! मर्द हो कर और स्त्री से पानी मांगना!'

फिर मेरी तरफ धीरे से बोले, 'ओऽऽम्। यह मेरे भाई का दोस्त है। साले की ठीक किया!'

ओम् भी कहते जाते हैं!

तो ये जो तुम्हारे तथाकथित साधु हैं, ये ओम् का उच्चार भी करते रहेंगे और

बोम् के भीतर क्या-क्या नहीं भरा होगा! क्या-क्या नहीं उपद्रव होंगे! म् क पार्च प्राप्त होगः अवस्य भी साध लेंगे, मगर ठीक आचरण से विपरीत इनका भीतर का जीवन होगा - ठीक विपरीत।

हो दिगम्बर जैन मुनियों में मारपीट हो गई। होनी तो असंभव ही चाहिए वात । एक तो दिगम्बर जैन मुनि, जिसने सब छोड़ दिया, कपड़े भी छोड़ दिये— अब क्या मारपीट को बचा! लोग कहते हैं—'जर, जोरू, जमीन, झगड़े की जड़ तीन'! वे तो तीनों ही छूट गईं, मगर गजब के लोग हैं, फिर भी झगड़ा निकाल लिया! न जर है, न जोरू है, न जमीन है। कुछ भी नहीं है। दिगम्बर जैन मुनि _कपड़े भी नहीं हैं, लंगोटी भी नहीं है-अब झगड़े का क्या उपाय है! उसी दिन मुक्ते पता चला कि वह सूत्र पर्याप्त नहीं है। अरे, झगड़ा ही करना हो तो आदमी कर लेगा। जर, जोरू, जमीन की कोई जरूरत नहीं। जर, जोरू, जमीन तो बहाने हैं, खूंटियां हैं। झगड़ा टांगना है, कहीं भी टांग दो। खूंटी हुई, खूंटी पर टांग दो। न हुई, खोली पर टांग दो। खीली न हुई, तो खिड़की पर टांग दो; कुर्सी पर टांग दो । नहीं तो अपने ही कंघे पर टांग लो । मगर टांग लोगे । कुछ न कुछ उपाय...!

झगड़ा कहां हुआ? दोनों गये थे सुबह मल-विसर्जन को। एकांत में झगड़ा हो गया। एक-दूसरे की पिटाई कर दी। पिटाई काहे से की! और तो कुछ या नहीं; पिच्छी रखते हैं जैन मुनि।

पिच्छी रखी जाती है कि कोई चींटी भी न मर जाये। पिच्छी में ऊनका बना हुआ गुच्छा होता है। छोटी-सी डण्डी होती है; ऊनका गुच्छा होता है। तो जैन मुनि कहीं बैठे, तो पहले वह पिच्छी से जगह को साफ कर ले। जनका गुच्छा इसलिए ताकि पिच्छी की चोट भो न लगे। अगर चींटी भी हो, तो ऊनके धक्के से उसे कोई चोट न लगे; हटा दी जाये; फिर बैठे। स्थान को साफ करके बैठे।

वही पिच्छी थी उनके पास । उसमें डण्डा भी होता है लेकिन, पिच्छी में! यह महावीर ने सोचा ही न होगा कि पिच्छी तो ठीक है कि चींटी वच जायेगी, मगर डण्डा! कभी मौका आ गया, तो काम आ जायेगा। आ गया उस दिन काम। एक-दूसरे ने पिच्छी से पिटाई कर दी! वह डण्डे का उपयोग हो गया!

कुछ गांव के ग्रामीण लोगों ने पकड़ लिया उनको एक-दूसरे को मारते हुए। वे पुलिस थाने ले गये । बामुश्किल उनको बचाया गया । जैनियों में बड़ी हड़कस्प मची, क्योंकि उनके जैन मुनि इस तरह का व्यवहार करें, जो निरंतर आत्मज्ञान

की बात करते हैं! जो जीवन को तपाते, तपश्चर्या करते, साधना करते! और इनके झगड़े का कारण क्या? जब पुलिस ने पूछताछ की, जो झगड़े का कारण था, वह और भी बड़ा मजेदार था! वह जो पिच्छी का डण्डा था, बांस का डण्डा, उसको भीतर से पोला करके उसमें सौ-सौ के नोट भरे हुए थे! वह उनका

बट्आ था-वह जो डण्डा था!

अगर जैन मुनियों की पिच्छी देखो, तो डण्डा जरूर गौर से देख लेना! क्योंकि वही है उनके पास । और कोई उपाय नहीं है मगर । आदमी इतना होशियार है कि उसको डण्डे को पोला करके अंदर उसमें गिड्डियों पर गिड्डियां उन्होंने भर रखी थीं!

झगड़ा यह हो गया कि बंटवारा—जो बड़े मुिन थे, वे ज्यादा चाहते थे, छोटे मुिन से। सीनियरिटि का सवाल था! और छोटे मुिन भी बराबर चाहते थे; नहीं तो, वे कहते, 'हम पोलपट्टी उखाड़ देंगे! षडयंत्र में कहीं कोई सीनियर-जूनियर होता है! यह कोई सरकारी दफ्तर थोड़े ही है!'

इसी पर झगड़ा हुआ। इसी पर मारपीट हो गई। रुपये भी पकड़े गये। और जैनियों ने किसी तरह, रिश्वत खिला कर मामले को दबाया कि कहीं यह पता क चल जाये सबको!

मेरे पास आये कि 'क्या करना चाहिए!' मैंने कहा कि 'अखबारों में खबर देनी चाहिए! फोटो छापने चाहिए!'

'आप क्या कहते हो! अरे, हम यह पूछने आये हैं कि इसको किस तरह रफा-दफा करना! क्योंकि मुनि की प्रतिष्ठा का सवाल है। उसमें हमारे धर्म की भी प्रतिष्ठा का सवाल है!'

मैंने कहा कि 'मेरे लिए भी धर्म की प्रतिष्ठा का सवाल है! और मुनि की प्रतिष्ठा का सवाल है! निन्यानवे इस तरह के मुनि उस एक मुनि को डुवाये दे रहे हैं, जो सच्चा होगा। उसको बचाना है कि इन निन्यानवे को बचाना है!'

लेकिन लोग निन्यानवे को बचाने में लगे हैं; एक डूबे, तो डूब जाये! संख्या का मूल्य है! हर जगह संख्या का मूल्य है।

तो वसिष्ठ इस अर्थ में, प्रतीक्षा, ठीक कहते हैं कि 'लौकिकानां हि साधूनामर्थ वागानुवर्तते।' वे जो लौकिक साधु हैं...! 'लौकिक' अर्थात् जो साधु नहीं हैं, बस, दिखाई पड़ते हैं; नाम मात्र को हैं; लेबिल साधु का है, भीतर कुछ और है। भीतर तो लोक ही है। अभी अलोक से कोई संबंध नहीं हुआ; अलौकिक से कोई नाता नहीं हुआ।

मगर ये ही तो तुम्हें मिलेंगे। फिर चाहे मुक्तानन्द हों, चाहे अखण्डानन्द हों, और चाहे स्वरूपानन्द हों—यही तुम्हें मिलेंगे। लौकिक साधु ही तुम्हें मिलेंगे। और तब यह सूत्र बड़ा सार्थक है।

लौकिक साधु की बात को तुम ठीक से खयाल में ले लो, तो सूत्र में बड़ी सार्थ-कता है। सूत्र कहता है: 'ऐसे साधुओं की वाणी अर्थ का अनुसरण करती है।' ऐसे साधुओं के पास अपनी कोई अंतरवाणी तो होती नहीं। अपना कोई अनुभव तो होता नहीं। ऐसी तो कोई प्रतीति होती नहीं कि जिस शब्द को छू दें, वह जीवित हो जाये। ऐसा कोई जादू तो होता नहीं कि मिट्टी को छुएं और सोना हो जाये। तो ऐसे व्यक्तियों की वाणी तो शास्त्रों का अनुसरण करेगी। शास्त्र में उनका अर्थ है; जीवन में उनके कोई अर्थ नहीं है। अर्थ गीता में है, वेद में है, कुरान में है, बाइबिल में है, धम्मपद में है। अर्थ स्वयं में नहीं है। और जो अर्थ स्वयं में नहीं है, वह अनर्थ है। उसे अर्थ कहो ही मत। क्योंकि गीता में जो अर्थ है, वह कुष्ण का अर्थ होगा; वह कुष्ण का अनुभव होगा। वह अर्जुन का भी नहीं बन सका! तो तुम्हारा क्या बनेगा?

ऋषि पृथ्वी के नमक हैं

कभी सोचो इस बात को। कितना सिर मारा कृष्ण ने, तभी तो गीता बनी! काफी सिर मारा! मगर अर्जुन भी बचाव करता गया। वह भी दांवपँच लगता रहा! बड़ी देर तक यह मल्लयुद्ध चला! और जब अर्जुन ने अंततः यह कहा कि 'मेरे सब संदेह गिर गये; निरसन हो गया मेरे मंदेहों का'—तो भी मुके भरोसा नहीं आता! मुके तो यही लगता है कि वह घवड़ा गया, कि वकवास कब तक करनी! मतलब यह आदमी मानेगा नहीं। यह खोपड़ी खाये चला जायेगा! यहां से बचाऊंगा, तो वहां से हमला करेगा।

तर्क उसका हार गया — वह स्वयं नहीं हारा। क्योंकि महाभारत की कथा इस बात को प्रगट करती है कि जब पाण्डव मरे और उनका स्वर्गरोहण हुआ, तो सब गल गये रास्ते में ही; अर्जुन भी गल गया उसमें! सिर्फ युधिष्ठर और उनका सब गल गये रास्ते में ही; अर्जुन भी गल गया उसमें! सिर्फ युधिष्ठर और उनका कुता, दो पहुंचे स्वर्ग के द्वार तक। अगर अर्जुन को कृष्ण की बात समझ में आ गई थी, और जीवन रूपान्तरित हो गया था, तो गल नहीं जाना चाहिए था।

महाभारत की कथा इस बात की सूचना दे रही है कि अर्जुन को भी अनुभव नहीं हुआ। मान लिया— कि अब कब तक तर्क करो! कव तक प्रश्न करो? इससे वेहतर है— निपट ही लो। उठाओं गांडीव— जूझ जाओ युद्ध में। मरो—मारो— बेहतर है— निपट ही लो। उठाओं गांडीव— जूझ जाओ युद्ध में। मरो—मारो— मंझट खत्म करो। इस आदमी से बचाव नहीं है! इस आदमी के पास प्रबल तर्क मंझट खत्म करो। इस आदमी से बचाव नहीं है! इस आदमी के पास प्रबल तर्क है। मगर तर्क से कोई रूपान्तरित नहीं होता। अर्जुन भी रूपान्तरित नहीं हुआ। है। मगर तर्क से कोई रूपान्तरित नहीं वन सकता, जो कि आमने-सामने थे; जिनमें कृष्ण का अर्थ अर्जुन का भी अर्थ नहीं वन सकता, जो कि आमने-सामने थे; जिनमें कृष्ण का अर्थ अर्जुन का भी अर्थ नहीं वन सकता, जो कि आमने-सामने थे; जिनमें कृष्ण का अर्थ अर्जुन का भी अर्थ नहीं वन सकता, जो कि आमने-सामने थे; जिनमें कृष्ण का अर्थ अर्जुन का भी अर्थ नहीं वन सकता, जो कि आमने-सामने थे; जिनमें कृष्ण का अर्थ अर्जुन का भी अर्थ नहीं वन सकता, जो कि आमने-सामने थे; जिनमें कृष्ण का अर्थ अर्जुन का भी अर्थ नहीं वन सकता, जो कि आमने-सामने थे; जिनमें कृष्ण का अर्थ अर्जुन का भी अर्थ नहीं वन सकता, जो कि आमने-सामने थे; जिनमें कृष्ण का अर्थ अर्जुन का भी अर्थ नहीं वन सकता, जो कि आमने-सामने थे; जिनमें कृष्ण का अर्थ अर्जुन का भी अर्थ नहीं वन सकता, जो कि आमने-सामने थे; जिनमें कृष्ण का अर्थ अर्जुन का भी अर्थ नहीं वन सकता, जो कि आमने-सामने थे।

तो तुम्हारे और कृष्ण के बीच तो पांच हजार साल का फासला हो गया! तुम नया खाक कृष्ण के अर्थ को अपना अर्थ बना पाओगे? तुम्हें तो अपना अर्थ खुद नया खाक कृष्ण के अर्थ को अपना अर्थ बना पाओगे? तुम्हें तो अपना अर्थ खोज लो, तो खोजना होगा। हां, यह बात जरूर सच है: तुम अगर अपना अर्थ खोज लो, तो तुम्हें कृष्ण का अर्थ भी अनायास मिल जायेगा। क्योंकि सत्य के अनुभव अलग-

अलग नहीं होते हैं।

सत्य को मैं जानूं, कि तुम जानों, कि कोई और जाने; अ जाने कि व जाने कि
सत्य को मैं जानूं, कि तुम जानों, कि कोई और जाने; अ जाने कि व जाने कि
स जाने, सत्य का अनुभव तो एक होता है। सत्य का अनुभव हो जाये, तो बाइस जाने, सत्य का अनुभव तो एक होता है। सत्य का अग्रंगे।
विल और वेद और जेन्दावेस्ता— सब के अर्थ एक साथ खुल जायेंगे।

लोग मुझसे पूछते हैं कि 'वया आपने ये सारे शास्त्र पढ़े हैं?' अब जैसे यह सूत्र मैंने इसके पहले कभी पढ़ा ही नहीं। यह विसष्ठ का सूत्र भी है, यह भी मुभे पक्का नहीं। यह तो जो प्रश्न पूछा है प्रश्नकर्ता ने, उसको मान कर मैं उत्तर दे रहा हूं। मैंने यह सूत्र कभी पढ़ा नहीं। पढ़ने की कोई जरूरत नहीं।

लोग मुझसे पूछते हैं कि 'क्या आपने ये सारे शास्त्र पढ़े हैं ?' पढ़ने की कोई जरूरत नहीं है। एक शास्त्र मैंने पढ़ा—अपने भीतर—और उसको पढ़ लेने के साथ ही सारे शास्त्रों के अर्थ प्रगट हो गये। अब तुम कोई भी शास्त्र उठा लाओ, मेरे पास अपनी रोशनी है, जिसमें मैं उसका अर्थ देख लूंगा। इससे क्या फर्क पडता है!

मेरे पास दीया जला हुआ है, तुम देद लाओगे, तो देद उस दीये की रोशनी में झलकेगा। और तुम कुरान लाओगे, तो कुरान झलकेगी। और तुम धम्मपद लाओ, तो धम्मपद झलकेगा। तुम जो भी ले आधोगे—उस रोशनी में झलकेगा।

दीये को क्या फर्क पड़ता है कि वेद सामने रखा है कि कुरान कि बाइबिल! दीये की रोशनी तो पड़ेगी—सब पर समान, समभाव से।

तो मैं तो यह भी नहीं कह सकता कि यह विसष्ठ का सूत्र ही है। हो या न इतना साफ है कि वह जो लौकिक साधु है, जिसको विसष्ठ ने लौकिक साधु कहा है, उसके पास कोई अपनी अनुभूति की सम्पदा नहीं होती। भीतर तो वह बिल-कुल थोथा होता है। ईश्वर को मानता है—जानता नहीं। और जब तक जाना नहीं, तब तक मानने में कुछ मूल्य है! तब तक मानना असत्य है, बेईमानी है, पाखण्ड है। जो जाना है, बस, उसको मानना। और जो न जाना हो, तब तक साफ रहे कि मैंने नहीं जाना है, तो कैसे मानूं? कम से कम ईमानदारी तो मत गंवा देना। धार्मिक होने के लिए कम से कम ईमानदारी तो अनिवार्य है।

और तुम्हारे तथाकथित विश्वासियों ने इतनी निष्ठा भी नहीं बरती। कोई हिंदू बन गया, कोई मुसलमान, कोई ईसाई, कोई जैन। किसी ने जाना नहीं। यहां तक कि जो नास्तिक बना बैठा है, उसने भी कुछ जाना नहीं; उसने नास्तिक कता उद्यार ले ली है।

तुम्हारा सारा जीवन उधार है! स्वभावतः तुम्हारी वाणी किसी और के अर्थ का अनुसरण करेगी। तुम किसी और का गीत गाओंगे। गीत तो गा लोगे, मगर वह थोथा होगा। उसमें कोई गहराई न होगी। ऊपर-ऊपर होगा। शब्द ही शब्द होंगे; शब्दों के भीतर कोई सम्पदा न होगी। बुभे हुए दीयों की कतार होगी, मगर एक भी दीया जला हुआ नहीं होगा। क्योंकि अगर एक दीया भी जला हो, तो पूरी कतार ही जलाई जा सकती है; सारी दीपावली मनाई जा सकती है।

तो यूं सूत्र ठीक है; सिर्फ 'लौकिक साधु' शब्द पर मेरा ऐतराज है। उसे साधु नहीं कहना चाहिए। समय आ गया कि हम उसे साधु न कहें। उसकी दृष्टि तीकिक है, तो क्यों साधु कहना? यह हो सकता है कि घर छोड़ कर चला गया हो; लेकिन घर छोड़ कर गया, वह भी लौकिकता है।

ऋषि पृथ्वी के नमक हैं

कैसा मजा है! एक तरफ तो तुम्हारे ये सायु कहते हैं : 'संसार माया' और इसरी तरफ कहते हैं : 'संसार त्याग करो।' माया का भी त्याग हो सकता है? जो है ही नहीं, उसका भी त्याग हो सकता है? यह क्या पागलपन की बात है! रात तुमने सपना देखा कि तुम सम्राट थे; बड़ा तुम्हारा साम्राज्य था। स्वर्ण तम्हारे महलों में ढेरों से भरा था। हीरे-जवाहरात के अम्बार लगे थे। और सबह तुम्हारी आंख खुली; तुम जाग गये। और तुमने पाया कि वह सपना था! किर क्या तुमसे यह कहना होगा कि 'भैया, सपने का अब त्याग करो। छोडो अपने को; वह सपना था! ' और क्या तुम यह कहोगे, 'छोडेंगे भाई। धीरे-धीरे बोर्डेंगे । अभी कैसे छोड़ें! शास्त्र के अनुसार छोड़ेंगे । पचहत्तर वर्ष की उम्र में संन्यास लेंगे, तब छोड़ेंगे! अभी कैसे छोड़ दें! अभी तो भोग लेने दो थोडा । अभी तो यह स्वर्ण-महल, ये हीरे-जवाहरात, यह साम्राज्य, यह मजा-मौज-अभी तो भोग लेने दो! अभी तो मैं जवान हूं। अभी छोड़ने की बात न करो। माना कि तम जो कहते हो, ठीक ही कहते हो; ठीक ही कहते होओगे। क्यों तुम गलत कहोगे! क्यों तुम मुक्ते भरमाओगे! तुम साधु पुरुष हो! नमन करता हूं; चरण छ्ता हूं। तुम्हारी पूजा करूंगा, और याद रखूंगा। मगर समय पकने दो। जब पछहत्तर साल को हो जाऊंगा, तब इस सपने को बिलकुल त्याग कर दूंगा। अरे, छोड़ना तो है ही । संसार माया है । कौन नहीं जानता है! मगर अभी नहीं। अभी समय नहीं। अभी समय आया नहीं।

क्या तुम ऐसा कहोगे? सपने को सपने की तरह जानने में ही सपना छूट गया। इसलिए मैं अपने संन्यासी को संसार छोड़ने को नहीं कहता। मैं कहता हूं : जब सपना ही है, तो छोडना क्या!

छोड़ना नहीं है - जागना है। भागना नहीं है - जागना है।

सदियों से तुम्हें भगोड़ापन सिखाया गया है। और भागने का अर्थ है: मूल्य सिदयों से तुम्हें भगोड़ापन सिखाया गया है। और भागने का अर्थ है: मूल्य बदलते नहीं; मूल्य वही के वही रहते हैं। कुछ लोग धन की तरफ दौड़े जा रहे हैं। उनका मूल्य भी धन है—कितना इकट्ठा कर लें। और फिर कुछ लोग हैं जो धन छोड़ कर भागे जा रहे हैं। उनका मूल्य भी धन है; उनकी कसौटी भी धन धन छोड़ कर भागे जा रहे हैं। उनका मूल्य भी धन है; उनकी कसौटी भी धन है—कितना छोड़ दें!

तुम त्यागियों को भी नापते हो, तो तराजू वही । राकफेलर को और बिरला को और ताता को भी नापते हो, तो तराजू वही । और महावीर को, और बुद्ध को और ताता को भी नापते हो, तो तराजू वही । और महावीर को, और बुद्ध को नापते हो, तो भी तराजू वही! असली सवाल तराजू का है। जैन शास्त्र वर्णन को नापते हो, तो भी तराजू वही! असली सवाल तराजू का है। जैन शास्त्र वर्णन करते हैं: इतने हाथी, इतने घोड़े, इतना धन, इतना महल — सब महावीर ने छोड़ करते हैं: इतने हाथी, इतने घोड़े, इतना धन अम्बार — उनकी चर्चा शास्त्र इतने दिया! यह हाथी-घोड़ों की गिनती, ये धन के अम्बार — उनकी चर्चा शास्त्र इतने

रस से करते हैं, कि बात जाहिर है, वे यह सिद्ध करना चाहते हैं कि हमारे महा-वीर कोई छोटे-मोटे साधु नहीं थे; बड़े साधु थे! महासाधु थे! देखो, कितना छोड़ा!

मापदण्ड क्या है?

इसीलिए तो कोई गरीब आज तक, न तो हिंदुओं ने उसे अवतार माना, न बुद्धों ने उसे बुद्ध माना; न जैनों ने उसे तीर्थंकर माना! नयोंकि कसौटी ही पूरी नहीं होती । सवाल यह है कि छोड़ा क्या? कितना छोड़ा? अब तुम कहो, 'हमने एक लंगोटी छोड़ दी!' तो वे कहेंगे, 'भाग जाओ यहां से! लंगोटी छोड़ कर और तीर्थंकर होने के इरादे रख रहे हो! राजपाट कहां है? हाथी-घोड़े कितने हैं?'

अब तो बड़ी मुश्किल हो जायेगी भविष्य में! तीर्थंकर होने ही मुश्किल हो जायेंगे, क्योंकि राजपाट न रहे। अब तो सिर्फ इंग्लैण्ड में ही तीर्थंकर हो सकते हैं!' या ताश के पत्तों में! कहते हैं, बस, पांच ही राजा बचेंगे दुनिया में। चार तो ताश के पत्तों से, और एक इंग्लैण्ड का। और इंग्लैण्ड का राजा ताश के पत्तों से भी गया-बीता है। ताश के पत्तों में भी कुछ अकड़ होती है; इंग्लैण्ड के राजा में वह भी नहीं! वह सिर्फ नाम मात्र का! तब तो इंग्लैण्ड में ही आशा समझो कि बुद्ध पैदा हों; तीर्थंकर पैदा हों; अवतार पैदा हों! भारत में तो असंभव। अब तो राजपाट रहे नहीं। अब साम्राज्य नहीं, हार्थी-घोड़े नहीं—छोड़ोगे क्या? क्या कहोंगे कि 'मैंने एक साइकिल छोड़ दी!' कम से कम घोड़ा तो हो! क्या छोड़ोगे? और साइकिल छोड़ कर दावा करोगे तीर्थंकर होने का! लोग कहेंगे, 'लाजसकोच न आयी! अरे, शरम खाओ! है क्या तुम्हारे पास!'

इसीलिए तो कोई कबीर को तीर्थंकर नहीं कहता। हालांकि कबीर में क्या-क्या कमी हैं किसी तीर्थंकर से! मगर कैंसे कबीर को तीर्थंकर कहो? जुलाहे— छोड़ने वगैरह को कुछ है ही नहीं। पकड़ने को ही नहीं है; छोड़ने को कहां से लाओ! रोज बुन लेते हैं कपड़ा, रोज बेच लेते हैं। बस, किसी तरह खाना-पीना चल जाये। वह भी पूरा नहीं चल पाता। उसमें भी बड़ी भंझटें आ जाती हैं।

बड़ी अद्भुत कहानी है; सत्य वेदान्त ने लिख कर मुक्ते भेजी है। बहुत प्यारी है। खूब सोचने जैसी है। और सिर्फ कबीर जैसे आदमी की जिंदगी में हो सकती है। कबीर की कीमत आंकनी मुश्किल है।

कहानी यह है कि कबीर को तो जो भी घर में आ जाये — और सुबह से बहुत से लोग आ जाते...! कबीर की मस्ती में कौन न डूबना चाहे! कबीर के आनंद में कौन न भागोदार होना चाहे! दूर-दूर से लोग आ जाते। सुबह से कीर्तन छिड़ जाता। नाच होता, गीत होता। भीतर की शराव बहती। लोग मदमस्त होकर पीते! फिर भोजन का समय हो जाता। तो कबीर की आदत थी, वे लोगों से कहते कि 'भैया, यूं ही मन चले जाना। अरे, भोजन तो कर जाओ। अब आ ही गये, तो भोजन कर जाओ।

कभी दो सौ आदमी, कभी तीन सौ आदमी, कभी पांच सौ आदमी! गरीब कबीर की हैसियत क्या! बामुश्किल दिन भर कपड़ा बुनकर कितना बुनोगे? उधारी चढ़ती जाती! पत्नी परेणान, बेटा परेणान! एक दिन यह हालत हो गई कि जब पत्नी बाजार गई और दूकानदार से उसने भोजन के लिए प्रायंना की कि घर में दो सौ आदमी बैठे हैं और मेरे पित ने निमंत्रण दे दिया है! मैं पीछे के दरवाजे से भाग कर आयी हूं! जल्दी से कुछ चावल दो, बी दो, आटा दो।'

उस दूकानदार ने कहा, 'अब बहुत हो गया। पहले का कर्ज चूकाओ। यह कर्ज बढ़ता ही जा रहा है। यह चुकेगा कैसे? मेरी दुकान तुम डुवा दोगे! यह कवीर का तो भजन चले और मेरा भण्डा फूटा जा रहा है। कवीर तो हर किसी को निमंत्रण दे देते हैं! कवीर को पता है कि बरवादी मेरी हो रही है! यह चूकेगा कैसे? कर्ज इतना हो गया है कि अब मैं और नहीं दे सकता।'

पत्नी ने कहा, 'कुछ भी करो, आज तो देना ही होगा; इज्जत का सवाल है। मैं किस मुंह से जा कर कहूं! लोग बैठे हैं। भोजन तो कराना ही होगा।'

उस दूकानदार की बहुत दिन से कबीर की पत्नी पर नजर थी। कबीर की पत्नी थी; सुंदर रही होगी। कबीर जैसे व्यक्ति की पत्नी हो—असुंदर भी रही होगी, तो सुंदर हो गयी होगी। कबीर का संग-साथ मिला होगा, रंग-रूप निखर आया होगा। प्रसाद उत्तर आया होगा। जहां चौबीस घण्टे कबीर के आनंद की वर्षा हो रही थी, वहां कोई कुरूप कैसे रह जायेगा! सुंदर थी—बहुत सुंदर थी।

नजर तो दुकानदार की बहुत दिन से थी, आज मौका देख लिया उसने कि आज यह फंस गई। उसने कहा कि 'अगर तेरी सच में ही ऐसी निष्ठा है, तो वायदा कर कि आज रात मेरे पास सोयेगी। तो सारा कर्ज समाप्त कर दूंगा।'

पत्नी ने कहा, 'जैसी मरजी। भोजन तो कराना ही होगा।'

कबीर की ही पत्नी थी। कोई साधारण लौकिक साधु की पत्नी नहीं थी। कबीर की ही पत्नी थी। यह कबीर के ही योग्य थी बात। उसने कहा, 'ठीक है। अगर तुफे इससे ही हल हो जाता हो, तो ठीक है। यह निपटारा हुआ। और यह अगर तुफे इससे ही हल हो जाता हो, तो ठीक है। यह निपटारा हुआ। और यह अगर तुफे इससे ही हल हो जाता हो, तो ठीक है। यह निपटारा की परेशानी अच्छा रास्ता सिल गया! तूने पहले ही क्यों न कहा! यह रोज-रोज की परेशानी कभी की मिट गई होती। ठीक है, सांझ मैं आ आऊंगी।

वह तो ले आयी। उसने सब को भोजन करवाया। सांझ वर्षा होने लगी। वह तो ले आयी। उसने सब को भोजन करवाया। सांझ वर्षा होने लगी। बड़े जोर से वर्षा होने लगी। वह सजी-संवरी बैठी। कबीर ने पूछा, 'कहीं जाना

है या क्या बात है! तू सजी-संवरी बैठी है। बरसा जोर से हो रही है। उसने कहा, 'जाना है, और जरूर जाना है। तुमसे क्या छिपाना है...!' इसको

पेम कहते हैं। 'तुमसे क्या छिपाना है!'

पूरी कहानी कह दी कि यूं-यूं मामला है। कर्ज बहुत बढ़ गया है। आज

पूरी कहानी कह दी कि यूं-यूं मामला है। कर्ज बहुत बढ़ गया है। आज

पूरी कहानी कह दी कि या। उसने तो कहा कि आज रात अगर तू मेरे पास

बा कर रुक जाये, पूरी रात, तो सारा कर्ज माफ कर दूंगा। तो कुंजी हाथ लग गई । अब कोई चिता नहीं । अब तुम जितनों को निमंत्रण देना हो —दो यह मूरख इतने दिन तक बोला क्यों नहीं! यह बोल देता, तो कभी की बात ही खतम हो जाती। यह रोज-रोज की अड़चन तो न होती! तो मुक्ते जाना है।'

कबीर ने कहा कि 'बरसा बहुत जोरों की हो रही है। मैं तुभे छोड़ आता हूं!' यह सिर्फ कबीर ही कह सकते हैं। कबीर ने छाता लिया; पत्नी को छाते में छिपाया । उसे ले गये और कहा कि 'तू भीतर जा, मैं बाहर बैठा हूं, क्योंकि बरसा बंद हो नहीं रही है। जब निपट चुके, तो मैं तुभे घर वापस ले चलुंगा। रात भी अंबेरी है; बरसा भी जोर की है; तो मैं यहां बाहर छप्पर में बैठा रहंगा।'

कबीर छप्पर में बैठ रहे। पत्नी ने दरवाजे पर दस्तक दी। दुकानदार वैसे तो बड़ी उत्सुकता से राह देख रहा था, लेकिन डर भी रहा था। डर इसलिए रहा था कि पत्नी ने इतनी सहजता से हां भर दी थी कि उसे भरोसा ही न आ रहा था! कि एक दफा भी इनकार न किया । अरे, कोई सती-सावित्री होती, तो फौरन चप्पल निकाल लेती! जो चप्पल निकाले, समझ लेना कि यह सती-सवित्री नहीं है! वह चप्पल निकालना ही जाहिर कर रहा है कि लप्पट है।

एकदम हां भर दिया! भरोसा नहीं आ रहा था। और कबीर की पत्नी ऐसा हां भर दे! न लाज, न संकोच, न विरोध! एक, चेहरे पर बदली भी न आयी! जैसे कोई खास बात ही न हो। आयेगी भी कि नहीं — यह भरोसा नहीं था। सोचता था कि धोखा दे गई। सोचता था कि ले गई सामान; आने-वाने वाली

लेकिन जब द्वार पर उसने दस्तक दी और और दरवाजा खोला और पत्नी सामने खड़ी थी! सज-बज कर आयी थी। जो भी घर में संदर था, पहन कर आयी थी।

घबड़ा गया; दुकानदार घबड़ा गया! पसीना छट गया। सोचान था कि पत्नी आ जायेगी। एक दफा तो आंख पर भरोसा न आया। और दूसरी बात देख करं और हैरान हुआ कि इतनी घुआंधार बरसा हो रही है, मूसलाधार, और पत्नो बिलकुल भीगी नहीं है!

उसने पूछा कि 'इतनी मूसलाधार बरसा में मुफे भरोसा नहीं था कि तू आयेगी। मगर आयी--यह ठीक। मगर यह चमत्कार क्या है कि तुझ पर तो बंद भी नहीं पड़ी! तेरे कपड़े तो भीगे भी नहीं!'

उसने कहा, भीगते कैसे । अरे, कबीर जो मुफे साथ ले कर आये : खुद भीगते रहे, छाते में मुफे छिपाये रहे। कहने लगे—मैं भी जाऊं, तो कोई बात नहीं, लेकिन तुभे तो अब उस दुकानदार के पास जाना है। उस बेचारे का क्या कसूर कि आज बरसा हो रही है! '

ऋषि पृथ्वी के नमक हैं

वह तो दुकानदार और भी लड़खड़ा गया। उसने कहा, 'कवीर छोड़ गये! कबीर कहां हैं? गये, कि यहीं हैं?'

उसने कहा, 'गये नहीं । छप्पर में बैठे हैं । क्योंकि वे कहते हैं कि जब तू निपट जाये, पता नहीं, बरसा रुके न रुके । रात अंधेरी है। तो ले जाने के लिए बैठे हैं! तो जल्दी निपट लो । तुम्हें जो करना हो कर लो, क्योंकि उनको ज्यादा देर बिठाये रखना भी ठीक नहीं । सुबह ब्रह्म-मुहुर्त में फिर उठ आना होता है और फिर भजन-कीर्तन । और भक्त इकट्ठे होंगे!'

पैरों पर गिर पड़ा वह दुकानदार। भागा; कवीर के पैर छुए। कवीर ने कहा कि 'तू समय' खराब न कर। तू अपना काम निपटा; हमें अपना काम करने दे। त इन बातों में मत उलझ । अरे, यह पैर छूना वगैरह पीछे हो लेगा । सुबह आ जाना; भजन-कीर्तन कर लेना । वहीं पैर भी छूलेना । मगर तू अभी अपना काम निपटा।'

उसने कहा, 'आप कहते क्या हैं! और मुक्ते न मारो। और मुक्ते न दुत्कारो! और मुक्ते गहित न करो । और मुक्ते अपमानित न करो!'

कबीर ने कहा, 'नहीं, तेरा कोई अपमान नहीं कर रहे हैं। इन बातों का मूल्य ही क्या है?'

यह होगी ज्ञानी की दृष्टि । कबोर को मैं कहंगा तीर्थं कर । मेरे लिए कबीर ने कितने घोड़े और कितने हाथी छोड़े, यह सवाल नहीं है। एक बात देख लो कि यह संसार और इसके मूल्यों का कोई मूल्य नहीं है। इसकी नीति कुछ नीति नहीं; इसकी अनीति कुछ अनीति नहीं । सब व्यवहारिक बातें हैं । और उस परम सत्य को कुछ भी नहीं छूता है। वह परम सत्य सदा कुंवारा है; अछ्ता है। वह जल में कमलवत है।

मगर कबीर को कौन तीर्थंकर माने! कौन अवतार माने! कौन कबीर को

बुंद माने? वही मूल्य है। एक बंधा हुआ मूल्य है - धन का।

तो जिनको तुम साधु भी कहते हो, उनको भी तुम साधु लौकिक कारणों से हों कहते हो । उन्होंने कुछ छोड़ दिया। जो तुम्हारे लिए बहुत मूल्यवान था, उन्होंने छोड़ दिया । बस, साधु हो गए!

मगर वसिष्ठ के सूत्र में बात कीमत की है। बात यह है कि ऐसे साधु की वाणी थोथी होगी। वह किसी और के अर्थ का अनुसरण करेगी। उसके पास अपना तो कोई अर्थ नहीं है; अपना कोई साक्षात्कार नहीं है। कहेगा कि 'मधु मीठा होता

है, मगर यह उसका अपना स्वाद नहीं है। और वसिष्ठ ने कहा : 'ऋषीणां पुनराद्यानां वाचमर्थोऽनुधावति । और आदि

किषि थे, उनकी वाणी का अनुसरण अर्थ करता था।'

प्रतीक्षा, इसमें 'आदि' तूने कहां से जोड़ दिया! सूत्र तो सिर्फ इतना है— 'ऋषीणां...।' वे जो ऋषि हैं; वे जो ऋषि की अनुदशा को उपलब्ध हुए हैं। इसमें 'आदि' का कोई सवाल नहीं। लेकिन हम अनुवाद भी जब करते हैं, तो भी हमारी बुद्धि वीच-बीच में व्याघात उत्पन्न करती है। यह जिसने भी अनुवाद किया हो, उसने 'आदि ऋषि' जोड़ दिया! क्योंकि हमारी धारण यह है कि जो भी होना धा श्रेष्ठ—पहले हो चुका। स्वर्णयुग तो बीत चुका; अब तो कलयुग चल रहा है। अब कहां ऋषि!—इसलिए 'आदि ऋषि'! हालांकि सूत्र में कुछ 'आदि' का सवाल नहीं है।

सिर्फ सूत्र तो इतना कह रहा है: 'ऋषोणां पुनराद्यानां वाचमर्थों उनुधावित । वे जो ऋषि हैं, उनकी वाणी का अनुसरण अर्थ करता है।' वे जो भी बोल देते हैं, वहीं सार्थंक हो जाता है। वे जो भी बोल देते हैं...। वे बोलें तो, न बोलें तो; उनका मौन भी सार्थंक होता है; उनकी वाणी भी सार्थंक होती है। उनकी वाणी का अनुसरण अर्थ करता है। उन्हें अपनी वाणी को किसी अर्थ के पीछे नहीं चलाना होता। वे तो बहते हैं —सरिता की भांति। अर्थं उनके साथ बहता है। इसलिए वे जो भी कहें, उसमें ही गरिमा होती है, गौरव होता है। वे जो भी कहें, उसमें ही सौंदर्य होता है।

'ऋषि' शब्द बड़ा प्यारा है। पहले उस शब्द को समझ लो। हमारे पास दो शब्द हैं —ि सिर्फ हमारे पास दो शब्द हैं दुनिया में —किव और ऋषि। दुनिया की सभी भाषाओं में 'किव' शब्द तो है, लेकिन 'ऋषि' शब्द नहीं है। दोनों का अर्थ एक होता है, लेकिन थोड़े भेद से। जरा-सा बारीक भेद; यूं बाल वराबर भेद, लेकिन जमीन और आसमान को अलग कर देता है।

किन का अर्थ है, जिसे सत्य की कभी-कभी झलक मिलती है। और ऋषि का अर्थ है, जो सत्य में ही ठहर गया। किन का अर्थ है: जो दूर से, बहुत दूर से हिमालय के हिमाच्छादित शिखरों को देखता है—मगर दूर से। और ऋषि का अर्थ है: जिसने नहीं निवास बना लिया; वह जो हिमाच्छादित शिखरों पर रहने लगा। किन के लिए सत्य एक किरण की तरह आता है और चला जाता है; एक झलक की तरह; एक हवा का झोंका; यह आया—वह गया! मगर उस झोंके में भी किन के भीतर फूल खिल जाते हैं।

ऋषि स्वयं ही फूल हो गया। किव का वसंत आता है, जाता है। ऋषि के लिए वसंत ही एकमात्र ऋतु है। चौबीस घण्टे वसंत है। ऋषि का अर्थ है — जिसने ध्यान से सत्य को अनुभव किया; जिसकी आंखें खुल गईं — असली आंखें खुल गईं, जिसने पदार्थ में परमात्मा को देख लिया; जिसने संसार में मोक्ष को अनुभव कर लिया। ऐसे ऋषि जो भी वोलें...साधारण से साधारण शब्द भी उनके हाथों में असाधारण अर्थ ले लेते हैं।

और जिनको तुम साधु कहते हो, इनके हाथों में सुंदर से सुंदर शब्द भी बड़े कहत हो जाते हैं; अपंग हो जाते हैं।

ऋषि पृथ्वी के नमक हैं

सारी बात आदमी की है; शब्दों में कुछ नहीं होता; व्यक्तियों में होता है; व्यक्तियों की अनुभूतियों में होता है। अगर व्यक्ति के भीतर आह्नाद है, ईश्वर का उन्माद है, मोक्ष की मस्ती है, तो वह जो भी बोल दे, वही मंत्र है, वही श्लोक है, वही ऋचा है। और अगर व्यक्ति के भीतर वह परम उन्माद नहीं है, तो वह सुंदर-सुंदर शब्दों को बिठाता रहे, जमाता रहे, शायद किवता रच लेगा, भाषा के हिसाब से, व्याकरण के हिसाब से, छंद के हिसाब से, मात्रा के हिसाब से— वेकिन उसमें आत्मा नहीं होगी। वह लाश ही होगी।

लाश भी दिखाई पड़ सकती है बिलकुल आदमी जैसी; लाश को भी तुम खूब सजा सकते हो। पश्चिम में तो लाश को सजाने का घंघा होता है। पश्चिम में तो बड़ा भय है मृत्यु का। होना स्वाभाविक भी है, क्योंकि ईसाइयत, यहूदी, मुसल मान—भारत के बाहर पैदा हुए तीनों धर्म एक ही जीवन में भरोसा करते हैं। वस, एक ही जीवन; और कोई जीवन नहीं! तो घबड़ाहट स्वाभाविक है। यूं भी आदमी भौत से घबड़ाता है। यहां भी आदमी मौत से घबड़ाता है, जहां कि अनंत जीवनों का विश्वास है। पहले भी हम थे, आगे भी हम होंगे। मगर वह विश्वास ही है। घबड़ाहट तो भीतर होती है कि कौन जाने बचे न बचे! मगर पश्चिम में तो साफ ही है कि बचना नहीं है; एक ही जीवन है। बस, फिर दुवारा लौटना नहीं है। फिर तो कयामत की रात तक पड़े रहना है कब में। तो घबड़ाहट स्वाभाविक है।

जरा सोचो तो, कब आयेगी कयामत! अनंत-अनंत काल तक कब में ही सड़ते रहोगे, सड़ते रहोगे, सड़ते रहोगे। गल जाओगे! हड्डी-हड्डी गल कर मिट्टी हो जायेगी, तब आयेगी कयामत! पता नहीं, आयेगी भी कि नहीं आयेगी! और इतने काल तक तुम्हें पड़े रहना पड़ेगा कब में ही। घवड़ाहट है।

तो मृत्यु को भुठलाने का पश्चिम में बहुत उपाय होता है। इसलिए पश्चिम में एक धंधा ही हो गया है; पूरव में वैसा कोई धंधा नहीं है अभी। पश्चिम में धंधा एक धंधा ही हो गया है; पूरव में वैसा कोई धंधा नहीं है अभी। पश्चिम में धंधा है—मौत को सजाने वालों का धंधा! काफी लाभ वाला धंधा है! जब कोई मर है—मौत को सजाने वालों का धंधा! काफी लाभ वाला धंधा है! जब कोई मर जाता है, तो उस पर हजारों रुपये खर्च होते हैं! उसको सजाया जाता है। जैसे जाता है, तो उस पर हजारों रुपये खर्च होते हैं! अब यह नाटक का अंत ही हो कि कोई अभिनेताओं को सजाता है नाटक में। अब यह नाटक का अंत ही हो रहा है! आखिरी सजावट कर ही लेनी चाहिए। पटाक्षेप हो रहा है। परदा

गिरने को है। गिर ही चुका है। तो इसके चेहरे को सुन्दर बनाते हैं; रंगते हैं; लाली देते हैं उसके गालों को, उसके ओठों को। उसकी आंखों को काजल देते हैं। उसके बालों को रंग देते हैं। अगर बाल न हों, तो भूठे बाल लगा देते हैं! अगर दांत गिर गये हों, तो भूठे

दांत लगा देते हैं! सुंदर कपड़े पहनाते हैं। इत्र छिड़कते हैं। फूलों से सजा देते हैं। आदमी यूं लगने लगता है, जैसे दूल्हा हो! दूल्हा भी फीका लगे। आदमी यूं लगने लगता है, जैसे यह कोई मरघट नहीं जा रहा है; यह कोई बारात निकल रही है।

फिर खूबसूरत से खूबसूरत ताब्त; कीमती से कीमती ताब्त, उनमें उसकी लाश को सजाया जाता है। धोखा...हर तरह का घोखा! लेकिन लाख उपाय करों, तो भी जिंदा आदमी जिंदा आदमी है, और मरा हुआ आदमी मरा हुआ आदमी है। कितना ही सुन्दर लगे।

उतना ही भेद कविता में और ऋचा में है। उतना ही भेद कवि में और ऋषि में है। ऋषि है जीवंत। मात्रा का उसे पता नहीं। अब कोई मीरा की कविताओं में मात्राएं हैं, कि कोई छंद है ! अगर भाषा और मात्रा और छंद के हिसाब से तीला जाये, तो कबीर और मीरा की गिनती कहीं भी नहीं होगी। तब तो तुलसीदास बड़े कवि मालुम होंगे। कहते भी हैं कि तुलसीदास महाकवि हैं। हैं भी वे महाकवि । बस, लेकिन कवि ही हैं - ऋषि नहीं । कबीर किन नहीं हैं -ऋषि हैं। शब्द अटपटे हैं, लेकिन उन शब्दों के पीछे गहन अर्थ चला आं रहा है। शब्द जीवंत हैं; पंख हैं उनमें। युं कि अभी उड़ जायें! किन्हीं पिजड़ों में बंद

तुलसीदास के शब्द कितने ही सुन्दर हों, पींजड़ों में बंद हैं। लेकिन तुलसीदास की महिमा! क्योंकि लोग तो व्यर्थ से प्रभावित होते हैं; सार्थक से तो घवड़ाते हैं क्योंकि सार्थक तो झकभोर देता है। सार्थक तो आता है भंझावात की तरह। धुल झाड़ देता है। और तुमने धुल को समभ रखा है बड़ी कीमती! सो जो तुम्हारी धुल को और जमा दे, वही प्यारा लगता है।

तुलसीदास महाकवि । कबीरदास तो अटपटे हैं । सधूक्कड़ी उनकी भाषा है । पण्डित कहते हैं - सधुक्कड़ी। उसके लिए भाषा ही अलग रख लिया है नाम-सघुक्कड़ी भाषा! संध्या भाषा! उलटवांसी! सीधी बात ही नहीं करते; उलटी बांस्री बजाते हैं! कुछ का कुछ कहते हैं!

मगर कारण? कारण यह है कि कबीर कोई पढ़े-लिखे व्यक्ति नहीं हैं। कबीर कोई शास्त्रीय व्यक्ति नहीं हैं, मगर सत्य को जाना है। इसलिए बोलचाल की भाषा ही बोलते हैं, मगर उसमें ही वह सारा रस भर दिया है, कि फूल फीके पड़ जाय । वह सारी रोशनी भर दी है, कि चांद-तारे फीके पड जायें । छोटे से छोटे वचन, मगर बड़े से बड़े शास्त्रों का निचोड़ आ गया है।

इसलिए प्रतीक्षा, 'आदि ऋषि' शब्द मत जोड़ो। 'आदि' से क्या लेना-देना है? 'ऋषि' का 'आदि' से क्या संबंध? ऋषि तो आज भी होते हैं। जब भी सत्य को जाना है, तभी ऋषि का जन्म हुआ।

ऋषि का तो अर्थ है : जिसे भीतर की देखने की आंख मिल गई। और तब यह

सच है कि 'ऋषि की वाणी का अनुसरण अर्थ करता है।' वह अर्थ की चिता नहीं करता, न व्याकरण की चिंता करता है, न भाषा की चिंता करता है। और हसिलए अनेक बार ऐसा हुआ है कि ऋषियों के वोलने के कारण नयी भाषाएं वैदा हो गयीं।

ऋषि पृथ्वी के नमक हैं

महाबीर ने संस्कृत में नहीं बोला; प्राकृत में वोला। महावीर के वोलने के कारण प्राकृत बनी । संस्कृत में एक पाण्डित्य है, यह आभिजात्य है। महावीर ने संस्कृत का उपयोग नहीं किया? बोलचाल की भाषा में वोले । उसमें वह पाण्डित्य नहीं है, लेकिन जीवंतता है।

बुद्ध पाली में बोले। पाली बोलचाल की भाषा है; बे-पढ़े लिखे आदमी की भाषा है। मगर बड़ी प्यारी!

जब लोग शब्दों का उपयोग करते हैं, तो शब्दों के किनारे घिस जाते हैं, शब्दों में गोलाई आ जाती है, सौंदर्य आ जाता है। लोगों के शब्द घिसते-घिसते बडे प्यारे हो जाते हैं! और जब भी कभी लोगों पर ऊपर से भाषा योपी जाती है, तो कभी उस भाषा में प्राण नहीं आते । जैसा इस देश में उपयोग किया गया ।

स्वतंत्रता के बाद जिन्होंने इस देश में सबसे बड़ी हानि हिन्दी को पहुंचाई, वे थे - डॉक्टर रघुवीर, सेठ गोविंददास । दोनों मेरे निकट से परिचित व्यक्ति थे । और दोनों को मैंने कहा था कि 'तुम दुश्मन हो हिन्दी के!' हालांकि दोनों समभे जाते थे कि हिन्दी के सबसे बड़े समर्थंक हैं। मगर उन्हीं ने नष्ट किया।

भाषाएं ऐसे ऊपर से नहीं थोपी जातीं। रघुवीर ने कैसी भाषा थोपने की कोशिश की! हालांकि गणित ठीक था उनका; व्याकरण ठीक था उनका; सव बात ठीक थीं । मगर भाषाएं जन्मती हैं; ऐसे थोपी नहीं जातीं । भाषाएं कृतिम नहीं होतीं । जनता जब सैकड़ों वर्ष तक उपयोग करती है शब्दों का, तो उन शब्दों में एक रस आ जाता है; एक जीवंतता आ जाती है। निरंतर के चलन से उनमें गोलाई आ जाती है। जैसे नदी में बहते हुए पत्थर गोल हो जाते हैं, शंकरजी की पिण्डी बन जाते हैं। एसे प्रत्येक शब्द में...।

रघुवीर के शब्दों में गोलाई नहीं है और बेहूदापन है। हालांकि हिसाव की दृष्टि से बिलकुल ठीक हैं। अब जैसे 'रेलगाड़ी'। तो रेलगाड़ा का ठीक-ठीक अनुवाद भाषा में करना हो, तो रघुबीर ने बिलकुल ठीक किया — 'लोह-पथ-गामिनी'! मगर कौन इसका उपयोग करेगा? जिससे कहोगे, वही हंसेगा! किसी से कहोंगे कि 'लोह-पथ-गामिनी से जा रहे हैं', तो वह पहले चौंक कर देखेगा कि तुम होश में हो कि ज्यादा पी गये! क्या हो गया तुम्हें! लोह-पथ-गामिनी से जा रहे हो! तुम्हें जाने के लिए कुछ और उपाय न बचा! हालांकि लोह-पथ-गामिनी बिलकुल ठोक रेलगाड़ी का ही अनुवाद है। रेल का अर्थ होता है — लोह-पथ। और लोह-पथ पर जो दौड़ती है, वह गामिनी; गमन करती है, विलकुल ठींक है! लोह-पथ-गामिनी!

इससे तो डॉक्टर राममनोहर लोहिया बेहतर आदमी थे । उन्होंने जनता के शब्द चुनने की फिक्न की है। जैसे 'रिपोर्ट' की जगह वे 'रपट' लिखते थे! क्योंकि गांव का किसान जब कहता है, तो वह कहता है, 'भइ्या, रपट लिखवाई कि नहीं! ' रिपोर्ट घिस-घिस कर 'रपट' हो गई! 'स्टेशन' घिस-घिस कर 'टेशन' हो गया! मगर जो 'टेशन' में मजा है - वह 'स्टेशन' में नहीं! और जो 'रपट' में बात है-वह 'रिपोर्ट' में नहीं । रपट में एक सचाई है । कबीर तो 'रपट' लिखवायेंगे; 'रिपोर्ट' नहीं लिखवायेंगे! कबीर 'टेशन' जायेंगे—'स्टेशन' नहीं जा सकते!

अभी पांच सौ साल पहले ही नानक के कारण 'गुरमुखी' भाषा पैदा हुई । सिर्फ नानक के कारण । क्योंकि नानक ने पंजाब की लोक-भाषा का उपयोग किया-और एक नयी भाषा को जन्म दे दिया। मगर वह जन्म ऊपर से थोपा हुआ नहीं है; वह कोई कृत्रिम नहीं है। लोग जिस जिस भाषा का उपयोग कर रहे थे, सदियों से, उसी भाषा को छ दिया-अौर जादू हो गया!

ऋषि की वाणी का अनुसरण अर्थ करता है। ऋषि फिक्र नहीं करता कि शब्द क्या हैं; किन्हीं भी शब्दों को चला दता है। चलते हुए शब्दों को उपयोग में ले आता है, और उनमें बड़े अर्थ के फूल खिल जाते हैं।

यह सूत्र उपयोगी है। लेकिन इसमें से दो बातें छोड़ देना। एक तो, लौकिक साध जैसा कोई व्यक्ति होता नहीं। या तो कोई साध होता है-या लौकिक होता है। और दूसरी बात—'आदि ऋषि'—गलत अनुवाद है। ऋषि सदा होते रहे; आज भी हैं; कल भी होंगे। यह दुनिया उस दिन स्वाद खो देगी, जिस दिन ऋषि पैदा न होंगे। जब तक ऋषि हैं, तब तक जमीन पर नमक है; तब तक जीवन में स्वाद है।

ऋषि का अर्थ केवल इतना ही है-जिसने देखा, अनुभव किया, जीया; जो जी कर बोला; जिसके बोलने में हृदय की धड़कन है।

दूसरा प्रश्न : भगवान मुण्डकोपनिषद का लेखक कौन है?

भोलेराम!

वाबा, क्या मुण्डकोपनिषद के लेखक से नाराज हो गये! कि देखें, कौन है यह! कि इसको ठीक करें ! मैं डर रहा था कि कोई यह प्रश्न न पूछ ले! क्योंकि मुक्ते भी पता नहीं कि मुण्डकोपनिषद के लेखक कौन हैं।

असल में मैंने भी जब पहली दफा मुण्डकोपनिषद पढ़ा था, तो यह सवाल मुभे उठा था। उम्र तब मेरी छोटी थी, जब मेरे हाथ में पहली दफा मुण्डकोपनिषद गया। घर में उसकी कापी पुराने दिनों से पड़ी थी। उठाकर मैंने देखा। पहला ही सवाल यह उठा कि मुण्डकोपनिषद! यह भी कोई नाम हुआ! किसने लिखा--और क्या नाम दिया! अरे, कम से कम नाम तो ठीक दे देते!

लोग सड़ी-गली चीजों को भी क्या-क्या नाम देते हैं! रसमलाई! चमचम! रसगुल्ला! क्या-क्या नाम देते हैं!

ऋषि पृथ्वी के नमक हैं

मण्डकोपनिषद! मुक्ते लगा, हो न हो-मेरे मोहल्ले में एक पहलवान थे-वनका नाम था — मुन्डे पहलवान! हो न हो इसी आदमी ने लिखा है! थे भी गडबड़ ही वे! और सभी चीजों में गुणी थे। भाग वे पीयें; गांजा वे पीयें; अफीम का सेवन वे करें! शराब वे पीयें! और जब नशे में होते थे, तो वे ब्रह्मचर्या करते का तो मैंने कहा, 'जरूर इसी आदमो ने पीनक में आकर मुण्डकोपनिषद लिख दिया है!

और मुन्डे पहलवान, तो मुण्डकोपनिषद नाम जंचता है! कि किसी मुन्डे ने लिखा है!

मेरा उनसे दोस्ताना था। यों तो उम्र में बहुत फासला था। दोस्ती हो जाने का कारण था कि मुभे भी एक शौक था और वही शौक उनको भी था-पतंग लडाने का शौक। उनको कोई काम-धाम नहीं था; दादागिरी उनका धंघा थी! कमाने वगैरह का कोई सवाल न था। सो वे पतंग लड़ाते थे। और मुक्ते भी पतंग लडाने का शौक था। और वे तो बडे प्रसिद्ध लडाके थे पतंग के। लखनऊ तक पतंग लडाने जाते थे। गांव में तो कोई उसे पतंग लडाने की हिम्मत ही नहीं कर सकता था। क्योंकि दिन भर मंजा लगाना! उनका काम ही यह था। सुवह से इण्ड-बैठक; डट कर दूध-जलेबी; फिर मंजे पर उतर जाते वे। तो उनके शागिर्द षोंट रहे हैं कांच! फिर लुब्दी बनाई जा रही है। फिर मंजा चढ़ाया जा रहा है!

और मुफे भी पतंग लड़ाने का शौक उन्हीं को देखकर पैदा हो गया था। और मेरी उनसे दोस्ती इसलिए हो गई कि मैंने एक बार उनका पतंग काट दिया! उन्होंने मुक्ते बुलाया और कहा, 'बेटा, आज तक मेरा पतंग कोई नहीं काट सका! पहली तो बात, कोई मुझसे पतंग लड़ाने की हिम्मत ही नहीं करता, क्योंकि लोग डरते हैं कि कोई झगड़ा-झांसा खड़ा न हो जाये! एक तो तुने पतंग लड़ाने की हिम्मत की...।'

मैंने कहा, 'मुफे मालूम नहीं कि पतंग आपका है। नहीं तो मैं भी इस फंझट में नहीं पड़ता।'

'और गजब कि तूने मेरा पतंग काट दिया!'... मस्ती में थे। आशीर्वाद देगये कि 'तू बड़े-बड़ों के पतंग काटेगा!' मैंने कहा— यह तो...। तब से मैं वही काम कर रहा हूं! अब तो छोटे-बड़े का फरक ही नहीं करता! समदृष्टि से काटता हूं! पतंग होना चाहिए; छोटे का हो, बड़े का हो! शें मुमहाराज का हो, कि मोराजी देसाई का हो, कि मुक्तानंद का हो, कि डोंगरेजी महाराज का हो—पतंग होना चाहिए! छोटे-बड़े का क्या भेद करना! समदृष्टि रखनी चाहिए।

मगर वे क्या आशीर्वाद दे गये मुन्डे पहलवान, वह काम अभी तक नहीं छूटा है! और वह छूटने वाला भी नहीं है।

तो मैंने सोचा कि हो न हो, इन्होंने ही यह मुण्डकोपनिषद लिखा है! और तो मैं कुछ समझा नहीं किताब में अंदर, लेकिन बस, वह शब्द 'मुण्डकोपनिषद' पकड़ गया। सो सांझ को मैं उनके दरबार में हाजिर हुआ। पास में उनका अखाड़ा था। वे भंग चढ़ा कर...एक शागिर्द उनके पैर दबा रहा था। दूसरा शागिर्द उनकी चम्पी कर रहा था। खाट पर लेटे हुए थे। मस्ती में कुछ गुनगुना रहे थे। मैं जा कर पास बैठ गया। मैं उनको काका कहता था, आदर के कारण।

मैंने कहा, 'काका, एक सवाल पूछूं!'

उन्होंने कहा, 'पूछो बेटा, जरूर पूछो । अरे, पूछोगे नहीं, तो जानोगे कैसे!'

जब वे पीनक में होते, तो बड़ी गजब की बातें कहते थे!

'जरूर पूछो', कहने लगे, 'जिन खोजा तिन खोइयां, गहरे पानी पैठ।'

मैंने कहा, आप कबीर को भी चारों खाने चित्त कर दिये!'

'जिन खोजा तिन खोइयां, गहरे पानी पैठ! अरे, पूछोगे नहीं, तो जानोगे कैसे! पुछो।'

अंग्रेजी के वे दो शब्द बोलते थे। एक—'व्हाय नॉट!' वे एकदम से मुक्तसे बोले, व्हाय नॉट! पूछो!'

'व्हाय नॉट' उनका तिकया-कलाम था। किसी भी चीज में 'व्हाय नॉट' कह देते थे! जैसे उनसे जय रामजी करो—'काका, जय रामजी!' वे कहते, 'व्हाय नॉट!' जिसमें कोई संबंध ही नहीं होता था!

कि 'काका, कहां जा रहे हो?'

वे कहते, 'व्हाय नॉट!'

उन्हें अर्थ का संबंध नहीं था। इसको कहते हैं ऋषि! जो शब्द बोलों, अर्थ उसके पीछे आता है!

वे मझसे बोले, 'व्हाय नॉट! पूछो, क्या पूछना है!'

मैंने कहा कि 'एक किताब मेरे हाथ लग गई मुण्डकोपनिषद! यह सवाल उठता है कि यह किसने लिखी और किसने यह नाम दिया!'

वे कुछ सोच-विचार में पड़ गये! उपनिषद वगैरह से उनका क्या नाता रहा है! फिर मैंने ही उनसे कहा कि 'मुक्ते यह शक हुआ कि हो न हो, आपने ही लिखी होगी! क्योंकि मुन्डे पहलवान, आप ही एक जाहिर आदमी हैं!'

वड़े प्रेम से मुस्कुराये और बोले, 'बेटा, जवानी में आदमी से कई तरह की भूलें हो जाती हैं! अरे, लिख दी होगी! बीती ताहि बिसार दे! अब जो हुआ, सो हो गया। तू भी कहां की पुरानी बातें उखाड़ता है! अब जाने भी दे। जो हो गया, हो गया! तेरे हाथ में कहां से लग गयी? लिख दी होगी! कई काम जवानी

त्रं कर गया, जो नहीं करते थे। मगर जवानी में कौन भूल-चूक नहीं करता!'

में भी उनकी भाषा का धीरे-धीरे उपयोग करने लगा था। मुक्ते भी पता नहीं वा कि 'वहाय नाट' का मतलब क्या होता है!

श्री कि दूसरा शब्द उनका अंग्रेजी का या—िक जैसे हम कहते हैं कि 'तबीयत । बाग-बाग हो गई।' वे कहते—'तबीयत गार्डन-गार्डन हो गई!'

जब उन्होंने मेरे मुंह से सुना—'व्हाय नॉट' बोले, 'तबीयत गार्डन-गार्डन हो गई! क्या बात तूने कही! होनहार बिरवान के होत चीकने पात।' वे मुझसे बोले कि 'तू जरूर कुछ करके दिखायेगा!'

मैंने कहा कि 'देखें, आपका आशीर्वाद रहा, तो लिख्गा कोई मुण्डकोपनिषद!' भोलेराम, तुम पूछ रहे हो—'कौन लेखक था?' मुक्ते पता नहीं! अब तो मुन्डे पहलवान भी सर चुके!

उपनिषद किसी ने लिखे नहीं । उपनिषद कहे गये । सच में तो कोई ऋषि कभी कुछ नहीं लिखा । जिन्होंने जाना, उन्होंने लिखा नहीं—और जिन्होंने लिखा है, उन्होंने जाना नहीं । जानने वाले बोले—लिखे नहीं । फिर शिष्यों ने लिख लिये । शिष्यों ने संक्षिप्त नोट्स लिख लिये , ताकि आने वाली सदियों के काम आ सके ।

ये उपनिषद लिखे गये—शिष्यों के द्वारा; कहे गये—ऋषियों के द्वारा। ऋषि बोलते हैं—सिर्फ बोलते हैं। क्योंकि बोलने में शब्द जीवित होता है। और जीवित शब्द ही एक हृदय से दूसरे हृदय में प्रवेश कर सकता है। और जीवित शब्द ही मुक्तिदायी है।

आज इतना ही।

१६ नवम्बर, १६८०, श्री रजनीश आश्रम, पूना



७ गुरु तीर्थ हैं

पहला प्रश्न: भगवान,

वलं वाव विज्ञानाद् भूयः; अपि ह शतं विज्ञानवतां एको बलवान आकम्पयते । स यदा बली भवति, अथोत्थाता भवति, उत्तिष्ठन परिचारिता भवति, परिचरन उपसत्ता भवति, उपसीदन द्रष्टा भवति, श्रोता भवति, मन्ता भवति, बुद्धा भवति, कत्ता भवति, विज्ञाता भवति ।।

'विज्ञान से बल श्रेष्ठ है, क्योंकि एक बलवान मनुष्य सौ विद्वानों को उराता है। बलवान होने पर ही मनुष्य उठ खड़ा होता है; उठने पर वह ग्रुरु की सेवा करता है; सेवा करने से वह गुरु के पास बैठने लायक बनता है; पास बैठने से द्रष्टा बनता है, श्रोता बनता है, मनन करने वाला बनता है, बुद्ध बनता है, कत्ती बनता है, विज्ञानी बनता है।

भगवान, छांदोग्य उपनिषद के इस अजीव से सूत्र का आशय क्या है, यह हमें विशद रूप से समझाने की अनुकम्पा करें।

सहजानंद!

यह सूत्र निश्चय ही अजीव-सा मालूम होता है, अजीब है नहीं । है तो बहुत प्यारा; है तो बहुत अनुठा, अद्वितीय छांदोग्य उपनिषद का जैसे सारा छंद इसमें समा गया है। जैसे सारा, हजार-हजार फुलों से निचोड़कर कोई इत्र इकट्टा करे, ऐसा यह सूत्र है। पर अजीब-सा लगेगा, क्योंकि सत्य भाषा में आते-आते अजीब-सा ही हो जाता हैं। और हमारे पास कोई सत्य का अनुभव नहीं हो, तो शब्द ही हमारे हाथ लगते हैं। और शब्दों में बड़ा खतरा है। शब्द से ज्यादा खतरनाक कोई और चीज नहीं। समभे तो पहुंचे; चुके तो गिरे। खड़ग की धार पर चलने जैसा है।

तुम्हारी बात समझा सहजानंद! क्योंकि सूत्र शुरू होता है : 'बलं बाव विज्ञा-नाद भूय:---'विज्ञान से बल श्रेष्ठ है।' और सूत्र अंत होता है---'विज्ञाता भवति---विज्ञानी बनता है। विज्ञान से बल श्रेष्ठ है'-ऐसा प्रारंभ; फिर बल की महिमा और चर्चा । और ग्रंततः वल लाता कहां है; — विज्ञाता बनाता है ।

हो तुम उलके होओंगे। सोचा होगा: यह कैसी बात है! फिर और भी बहुत वात हैं, जो चिता पैदा करें।

त ए। विद्यों कि एक बलवान मनुष्य सौ विद्वानों को डराता है।' विद्वान तो हम उसे कहते हैं, जो जानता है। और बलवान—वह तो कोई वड़ी महत्ता की बात नहीं। कहत था पहलवान को बुद्ध के साथ तुलना करने बैठ जाये! तो यूं तो ठीक है। कार प्रामा पहलवान सौ बुद्धों को हरा दे। मगर वह हराना ऐसे ही होगा, बसे एक चट्टान गुलाब के फूल को दवा दे। इससे चट्टान कुछ गुलाब का फूल नहीं हो जाती, और न ही गुलाब के फूल पर जीत जाती है।

फिर बल की महिमा छांदोग्य उपनिषद गाता चलता है। 'बलवान होने पर मन्ष्य उठ कर खड़ा होता है। उठने पर गुरु की सेवा। सेवा से गुरु के पास वैठने की योग्यता । पास बैठने से द्रष्टा बनता है। तब एक मोड़ आया।

वले थे विज्ञान के विपरीत बल की प्रशंसा में, और वात कुछ और होने लगी! दृष्टा बनता, श्रोता बनता, मनन करने वाला बनता, बुद्ध बनता, कर्ता बनता। और तब वर्तुल पूरा होता है कि बलवान विज्ञानी वनता है। तो स्वभावतः लगेगा कि बात बेबूझ है। तर्क से बेबूझ लगेगी। तर्क कुछ भी सुलझाता नहीं, उलझाता है। तर्क को थोड़ा हटा कर सहानुभूति से इस सूत्र को समझने की कोणिश करो। एक-एक शब्द को बहुत ध्यानपूर्वक लेना, क्योंकि बारीक भेद हैं, जो ऊपर से दिलाई नहीं पड़ते । और इसलिए सदियों-सदियों तक भूलें चलती रहती हैं।

'विज्ञान' और 'विज्ञाता' एक-सा अर्थ देते मालूम होते हैं । मगर उनमें एक-सा अर्थ देते मालूम होते हैं, मगर उनमें एक-सा अर्थ नहीं है, विपरीत अर्थ है। विज्ञान है। विज्ञान है बहियात्रा, और विज्ञाता होना है अन्तर्यात्रा। विज्ञान का अर्थ है— वस्तु को जानना, और विज्ञाता का अर्थ है—जानने वाले को जानना!

विज्ञान तो पदार्थ का होता है; और विज्ञाता होना—आत्मबोध है, परमात्मा अनुभव है, सत्य साक्षात है। इसलिए 'विज्ञान' और 'विज्ञाता' शब्द को सबसे पहले स्पष्ट अलग-अलग कर लो। एक ही धातु से बनते हैं दोनों। भाषाकोष में एक ही अर्थ है दोनों का । इसलिए भूल हो सकती है। लेकिन यह सूत्र जिन्होंने कहा होगा, वे कुछ भाषा के जानकार ही नहीं; अनुभव—रसिसकत—उस परम

विज्ञान की, विज्ञाता की अवस्था में रहे हुए व्यक्ति रहे होंगे। तो पहला भेद: विज्ञान अर्थात साइंस, और विज्ञाता अर्थात धर्म। विज्ञान विचार पर निर्भर होता है, और विज्ञाता निर्विचार पर । विज्ञान में सोचना होता

हैं, विज्ञाता होने में सोचने का अतिक्रमण करना होता है।

जब तक सोच-विचार है, तब तक मन में उपद्रव है, तब तक भंझावात, आंधियां, तूफान; नाव डांवांडोल! किनारा मिलेगा कि नहीं मिलेगा! कि मझधार में ही डूब जाना होगा! यूं ही चिता में क्षण बीतते । ऐसे ही संताप में समय गुजरता ।

वयनिषद के ऋषि का अर्थ होता है—अंतर्ऊर्जा।

गृह तीर्थ हैं

अविनय अादमी ऐसा है, जैसे छेद वाला घड़ा। कितना ही भरो—भरता क्षी। भरो—और खाली हो जाता है। कुछ स्कता नहीं, कुछ टिकता नहीं।

प्क सूफी फकीर के पास एक युवक ने आ कर कहा कि 'बहुत-बहुत संतों के पास गया हूं, लेकिन जिसकी तलाश है, वह नहीं मिलता। अब आखिरी आपके द्वार पर दस्तक दी है। बस, हताश हो गया हूं! बहुत लोगों ने आपकी तरफ इशारा किया। बड़ी लम्बी यात्रा करके, बड़े दूर देश से आता हूं। निराश न भेज देना। और यह मेरा ग्रंतिम प्रयास है। कुछ होना हो तो हो जाये। न होना हो, तो न हो। बस, मैं हार गया हूं।

उस फकीर ने कहा, 'जरूर होगा । क्यों नहीं होगा! लेकिन एक छोटी-सी शर्त

परी करनी पड़ेगी। शर्त बहुत छोटी है।'

उस युवक ने कहा, 'मैंने बड़ी-बड़ी शर्ते पूरी कीं। किसी ने योग सिखाया, सिर के बल खड़ा किया, तो खड़ा रहा। किसी ने मंत्र पढ़वाए, तो वर्षों मंत्र दोहराता रहा। किसी ने उपवास करवाए, तो उपवास किये; भूखा मरा। जिसने जो कहा, वहीं किया। ऐसी कौन-सी शर्त होगी, जो मैंने पूरी नहीं की! तुम भी अपनी छोटी शर्त कह दो। जरूर पूरी करूंगा।'

उस फकीर ने कहा, 'ये सब बड़ी-बड़ी बातें हैं। ये मुफे नहीं करनी हैं। बहुत छोटी शर्त है। अभी मैं कुए पर पानी भरने जा रहा हूं। बस, तू इतना करना कि जब मैं पानी भरूं, तो बीच में बोलना मत। चुपचाप खड़े रहना। इतना अगर स्थम तूने रख लिया, तो बस बहुत है। फिर आगे का काम मैं सम्हाल लूंगा। इतना तू कर ले।'

उस युवक ने सोचा कि मैं भी किस आदमी के पास आ गया हूं! बड़े तंत्र साधे, मंत्र साथे, यंत्र साधे । और यह पागल मालूम होता है । यह कुए पर पानी भरेगा, तो भर मजे से! भेरा क्या बनता-बिगड़ता है! मैं क्यों बोलूगा ?

लेकिन उसे पता न था। कुए पर पानी भरना तो दूर, जब फकीर ने अपनी जालटी उठायी और रस्सी उठायी, तभी उसके भीतर बड़े भंझावात उठने लगे। जोकिन अपने को सम्हाला। याद रखा कि उसने कहा है कि बोलना ही मत। लेकिन अपने को सम्हाला। याद रखा कि उसने कहा है कि बोलना ही मत। स्पर्भ को सम्हाला। याद रखा कि उसने कहा है कि बोलना ही मत। सम्या पर न रहा जाये! फिर भी अपने पर संयम रखा। पुराना संयमी था। लम्बा मगर न रहा जाये! फिर भी अपने पर संयम रखा। होठों को बंद रखा। इधर-अभ्यासी था। अपनी जबान को कस कर पकड़े रहा। होठों को बंद रखा। इधर-अभ्यासी था। अपनी जबान को कस कर पकड़े रहा। और थोड़ी ही देर की उधर देखा कि देखों ही मत। न देखोंगे, न प्रश्न उठेगा। और थोड़ी ही देर की उपने देखें।

वात है।

उए पर फकीर पहुंचा। उसने बालटी में रस्सी बांधी। युवक यहां-वहां देखे।

उए पर फकीर पहुंचा। उसने बालटी में रस्सी बांधी। युवक यहां-वहां देखे।

फकीर ने कहा, 'यहां-वहां देखने की जरूरत नहीं। जो मैं कर रहा हूं उसको देख

फकीर ने कहा, 'यहां-वहां देखने की जरूरत नहीं। जो मत। इतनी शर्त तू पूरी कर

और चुपचाप खड़ा रह। बोलना मत। प्रश्न उठाना मत। इतनी शर्त तू पूरी कर

अब डूबे, तब डूबे की हालत होती।

विज्ञाता का अर्थ है : किनारा मिल गया । आंधियां समाप्त हुईं । आंधियां ही नहीं — अब तो झील पर लहरें भी नहीं उठतीं । अब तो झील दर्पण बनी । ऐसी शांति, ऐसी मौन — कि सारा आकाश वैसा ही प्रतिफलित होता है, जैसा है ।

विज्ञाता पंडित नहीं है, प्रबुद्ध है। विज्ञानी पंडित है—प्रबुद्ध नहीं। अल्बर्ट आइंस्टीन और गौतम बुद्ध का जो भेद है...। यूं तो अल्बर्ट आइंस्टीन पदार्थ के संबंध में जितना जानता है, गौतम बुद्ध नहीं जानते। अगर पदार्थ के ज्ञान के संबंध में ही परीक्षण होना हो, तो आइंस्टीन ही जीतेगा। लेकिन अगर स्वयं के बोध के संबंध में कोई तुलना करनी हो, तो आइंस्टीन कहीं भी तराजू पर नहीं बैठेगा। और अंततः वही निर्णायक है।

मरते समय, आइंस्टीन ने दो दिन पूर्व ही कहा कि 'मेरा जीवन अकारथ गया। मैं व्यर्थ में उलझा रहा। मैंने उत्ते न ों जाना, जिसे जानना था।' क्या जानना था! जानने वाले को पहले जानना था।

अपने को दी न जाना और सब जानते रहे! घर में ही अंधेरा रहा, और सारी दुनिया में दीवाली मनाते फिरे! घर में ही उत्सव न हुआ और बाहर गुलाल उड़ायी, रंग उड़ाये! सब थोथा हो गया।

जब तक भीतर उत्सव न हो, तब तक बाहर के वसंत का क्या मूल्य है! और जब तक भीतर के फूल न खिलें, तब तक आये मधुमास कि जाये—सब बराबर है। फूल खिलें कि झरें—क्या करोगे! भीतर ही प्रकाश न हो, तो सूरज उगे कि डूबे, तुम तो अंधेरे में ही हो। उगता है सूरज तब भी, डूबता है तब भी! अंधेरी रात—तो भी अमावस। पूर्णिमा की रात—तो भी अमावस। तुम्हारे भीतर तो अमावस ही बनी रहती!

और मृत्यु के क्षण में अःवर्ध आइंस्टीन को यह दिखाई पड़ना शुरू हुआ कि काश, मैंने इतनी ही ऊर्जा अपने को जानने में लगायी होती, तो आज मृत्यु के पार भी मेरे भीतर कुछ है, शायद उसे पहचान लिया होता। आज मृत्यु का भय न पकड़ता। आज मृत्यु का अतिक्रमण करने की मेरी क्षमता होती!

मरते समय एक ही भाव अल्बर्ट आइस्टीन को था कि अगर फिर कभी जीवन मिले, तो उस सारे जीवन को अब धर्म की, रहस्य की खोज में लगा दूंगा। और सबसे बड़ा रहस्यों का रहस्य स्वयं के भीतर है। होगा भी। होना भी चाहिए। जानने वाले को जानने में ही परम रहस्य है। इस भेद को तुम ठीक से समझ लो, तो सूत्र साफ होना शुरू हो जायेगा।

'वलं वाव विज्ञानाद् भूयः'—ठीक कहता है छांदोग्य उपनिषद का ऋषि— 'विज्ञान से वल श्रेष्ठ है।' विज्ञान पदार्थ की जानकारी। 'बल' किसे कह रहा है वह! बल से भी तुम किसी पहलवान के बल को मत समझ लेना। बल से भी

क्षमा कर दो । एक अवसर और दो ।'

गुरु तीर्थ हैं

देना, बाकी मैं सब कर लूंगा।'
युवक को देखना पड़ा। मगर उसकी बेचैनी तुम नहीं समझ सकते। उसकी
मुसीबत तुम नहीं समझ सकते। जो देख रहा था, उसे बिना देख कर बोले रहा
न जाता था।

फकीर ने रस्सी बांघी। बालटी कुए में डाली। बड़ा हिलाया-डुलाया बालटी को। बड़ा शोरगुल मचाया कुए में। पानी में डूबी रही बालटी, तो भरी हुई मालूम पड़ी। फिर खींची, तो खाली की खाली आयी! फिर दुवारा डाली! संयम टूटने लगा युवक का। जब तीसरी बार बालटी डाली, युवक ने कहा, ठहरो! भाड़ में गया ब्रह्मज्ञान! इस बालटी में पेंदी ही नहीं है, और तुम पानी भरने चले हो! आखिर संयम की भी एक हद होती है! कब तक साधू? और यह संयम तो ऐसा है कि जन्म-जन्म बीत जायेंगे, पानी भरने वाला नहीं। यह बालटी खाली रहने बाली है। और तुमने मुझसे वचन लिया है कि जब तक पानी न भर लूं, बोलना मत। मैं तो बोलूगा। और तुमसे कहे देता हूं कि तुमसे क्या खाक मुफे मिलेगा। अभी तुम्हें खुद ही यह पता नहीं है कि बिना पेंदी की बालटी में पानी भरने चले हो! तुम क्या मुफे ब्रह्मज्ञान दोगे!

फकीर ने कहा, 'बात खतम हो गयी। नाता-रिश्ता टूट गया। शर्त ही खतम हो गयी। जब तू छोटा-सा भी काम पूरा न कर सका...। अरे बस, यह आखिरी बार था। तीन बार का मैंने तय किया था। मगर तू चूक गया। तीन ही बार पूरे न हो पाये और तूने संयम छोड़ दिया! रास्ते पर लग अपने। ऐसे आदमी से क्या होगा—जिसमें इतना घीरज नहीं! भाग। यह तो मुफे भी पता है कि बालटी में पेंदी नहीं है। मैं कोई अंधा हूं! बालटी में पानी नहीं भरेगा, यह भी मुफे पता है। यह तो तेरी धीरज की परीक्षा थी। मगर तू असफल हो गया। अब मैं जानता हूं कि क्यों तू अब तक हताश है। तू सदा हताश रहेगा। एक छोटा-सा काम न कर सका! भाग जा। अब यह शकल मुफे मत दिखा।'

युवक चला तो, लेकिन अब बड़ी बेचैनी में पड़ गया। बात तो ठीक थी। फकीर पागल नहीं था। कुछ बेबूझ था। सो फकीर सदा हुए हैं। फकीर, और बेबूझ न हो, तो क्या खाक फकीर! और कुछ रहस्यपूर्ण न हो, तो क्या खाक फकीर! पंडित होते हैं तर्क-शुद्ध; फकीर तो तर्क-शुद्ध नहीं होते; रहस्यमय होते हैं; पहेली की तरह होते हैं।

'मैंने भी क्या चूक कर दी! जरा-सी देर और इक जाता; जरा-सी देर की बात थी और पता नहीं यह आदमी क्या जानता हो! जानता जरूर होगा। क्यों- कि ऐसी परीक्षा मेरी कभी किसी ने कभी ली भी न थी।' रात भर सो न सका। सुबह ही उठकर पहुंच गया। अंधेरे-अंधेरे पहुंच गया। फकीर के द्वार पर सिर्पटक कर पड़ रहा और कहा कि 'मैं हटूंगा नहीं यहां से। मुझसे भूल हो गयी,

मुक्त करा, 'क्या भूल हो गयी?' उसने कहा, 'यही कि मुक्ते क्या लेना शा! दिखता था मुझे कि विना पेंदी की वालटी में पानी नहीं भरेगा नहीं। मुक्ते बोलना नहीं था। चुप खड़ा रहता। वायदा किया था, पूरा करना था। मैं वायदे से च्युत हुआ।'

फकीर ने कहा, अगर इतना तुभी दिखाई पड़ गया कि विना पँदी की वालटी में पानी नहीं भरता, तो मैं तुमसे यह कहना चाहता हूं कि तेरे भीतर भी पँदी नहीं है, इसलिए ऊर्जा इकट्ठी नहीं होती। ऊर्जा इकट्ठी न हो, तो नू कैम ब्रह्म को जानेगा? ब्रह्म को जानने के लिए ऊर्जा चाहिए—ऐसी ऊर्जा कि ऊपर से वह उठे, अतिरेक बाहिए।

कुर्जा के अतिरेक को बल कहा है छांदोग्य उपनिषद ने। ऐसी ऊर्जा चाहिए कि तुम सम्हाल न सको; तुम्हारे ऊपर से बहने लगे। इतनी ही ऊर्जा हो. तो ही सत्य को जाना जा सकता है। निर्वीर्य सत्य को नहीं जान सकते। तुमने कभी सुना न होगा कि कोई नपुंसक—और ब्रह्मज्ञान को उपलब्ध हुआ हो! बीर्यवान, ऊर्जा से भरे हुए लोग...।

वृक्ष पर फूल कब खिलते हैं? जब वृक्ष के पास इतनी ऊर्जा होती है कि अव उमंग में लुटा सकता है, तब फूल खिलते हैं। अगर वृक्ष को ठीक खाद न मिले, ठीक जल न मिले, रोशनी न मिले—फूल न आयेंगे। फूल तो विलास है, वैभव है, ऐश्वर्य है। और इसलिए मुभे 'ईश्वर' शब्द प्यारा है।

्ईश्वर' शब्द ऐश्वर्य से ही बना है। ईश्वर को वे ही लोग जान पाते हैं, जिनके भीतर इतनी ऊर्जा होती है कि जैसे वृक्षों की ऊर्जा फूल बन जाती है। ऊर्जा जब न्यूनतम होगी, तो फूल तो दूर, पत्ते भी मुश्किल से पैदा होंगे। फूल तो बहुत दूर, पत्ते भी कुम्हलाए-कुम्हलाए होंगे। ऊर्जा अतिरेक होनी होंगे। फूल तो बहुत दूर, पत्ते भी कुम्हलाए-कुम्हलाए होंगे। ऊर्जा अतिरेक होनी चाहिए।

पश्चिम के बहुत बड़े रहस्यवादी किव विलियम ब्लैंक का वचन महत्वपूर्ण है; उपनिषद के सूत्रों जैसा है। विलियम ब्लैंक आदमी था भी कि उसे किव नहीं, उपनिषद के सूत्रों जैसा है। विलियम ब्लैंक आदमी था भी कि उसे किव नहीं, ऋषि ही कहना चाहिए। उसका सूत्र है: 'एनर्जी इज डिलाइट—ऊर्जा ही आनंद है। ऊर्जा की कमी ही दुख है। ऊर्जा है। पते की बात कही। ऊर्जा ही आनंद है। उर्जा की कमी ही दुख है। ऊर्जा है। पते की बात कहीं। उर्जा ही पीड़ा है, नर्क है। क्योंकि फूल खिलते नहीं; सुगंध की दीनता और क्षीणता ही पीड़ा है, नर्क है। क्योंकि फूल खिलते नहीं; सुगंध की दीनता और क्षीणता ही पीड़ा है, नर्क है। क्योंकि फूल खिलते नहीं। जैसे दीये में तेल चुक जाये, तो बाती बुझ जाये।

बिया नहा । जस दाय में तल चुक जाय, तो ज्योति जले । और जितना तेल हो, दीये में तेल चाहिए, बाती चाहिए, तो ज्योति जले । और जितना तेल हो, उतनी ही प्रगाढ़ता से ज्योति जले । और तुमने एक खूबी की बात देखी: हवा जितनी ही प्रगाढ़ता से ज्योति जले । और तुमने एक खूबी की बात देखी: हवा जितनी ही प्रगाढ़ता से ज्योति जले । और विशेष बुझ जाते हैं; जंगल में लगी आग और भी आती, अंधड़ आता—छोटे-मोटे दीये बुझ जाते हैं; हवा का झोंका आया कि गये! यू-यू करके जल उठती है । छोटे दीये बुझ जाते हैं; हवा का झोंका आया कि गये!

त्तियं हैं

लेकिन बड़ी आग और बड़ी हो जाती है!

तुम्हारे भीतर ऊर्जा हो, तो परमात्मा की ऊर्जा भी तुम्हारी ऊर्जा में संयुक्त हो जाती है। तुम्हारे जीवन में यूं आग लग जाती है, जैसे जंगल में आग लगी हो। छोटा-मोटा दीया हो, तो जरा-सा हवा का झोंका और उसे बुझा जाता है। इसे स्मरण रखना ।

क्षुद्र ऊर्जा से नहीं चलेगा; विराट ऊर्जा चाहिए। आकाश की यात्रा पर निकले हो, ईंधन तो चाहिए ही चाहिए। पंखों में बल चाहिए। इसलिए छांदोग्य ठीक

कहता है : 'बलं वा विज्ञानाद् भूयः—विज्ञान से बल श्रेष्ठ है ।'

क्या करोगे जानकर--गणित, भूगोल इतिहास? क्या करोगे जानकर-भौतिकी, रसायन? इससे ज्यादा श्रेष्ठ है-अपनी जीवन ऊर्जा को संगृहीत करना; जीवन ऊर्जा को ऐसे संगृहीत करना कि तुम एक सरीवर हो जाओ-लवालब भरे हुए। तुममें कोई छिद्र न हो; जिससे ऊर्जा बहे न । तुम्हारा घड़ा जब पूरा भरा हो-ऐश्वर्य से भरा हो, तो ईश्वर को जानने की क्षमता है।

मेरी बात लोगों को अखरती है, क्योंकि लोग समझते नहीं। लेकिन मैं तुमसे फिर दोहरा कर कहना चाहता हूं कि ईश्वर को जानना इस जगत में सबसे बड़ा विलास है। यह धन का विलास कुछ भी नहीं। यह पद का विलास कुछ भी नहीं । ईश्वर को जानना सबसे बड़ा विलास है, क्योंकि वह परम ऐश्वर्य की अनु-भृति है। और उस परम ऐश्वर्य की अनुभूति के लिए पहले तुम्हें ऊर्जा को बचाना होगा, संगृहीत करना होगा । और तुम व्यर्थ गंवा रहे हो!

तुम्हारी निन्यानबे प्रतिशत ऊर्जा कचरे घर में जा रही है। फूल उगें तो कैसे उगें। ज्योति जगे तो कैसे जगे? नृत्य हो तो कहां से हो? थके-मांदे तुम क्या नाचोगे? ट्टे-फूटे तुम क्या नाचोगे? और जब नाच नहीं पाते, तो बहाने खोजते हो । कहते हो : आंगन टेढा! 'नाच न आवे आंगन टेढा!'

अब आंगन के टेढ़े होने से कुछ नाचने में बाधा पड़ सकती है? अरे, जिसकी नाचना है, आंगन टेढ़ा हो कि सीधा हो, नाचेगा। अगर नाच है, तो आंगन को ही सीघा होना पड़ेगा। नाचने वाले की ऊर्जा आंगन को सीघा कर देगी। आंगन का तिरछा होना कहीं नाचने वाले को रोक सकता है! लेकिन क्या-क्या बहाने हम खोजते हैं!

ऊर्जा की कमी है; पूछते फिरते हैं कि जीवन में दुख क्यों है! दुख का कारण सिर्फ इतना है कि मुख होता है ऊर्जा के अतिरेक से; महाअतिरेक से आनंद होता है। और तुम्हारे जीवन में बूंद-बूंद कर सब चुका जा रहा है। और खयाल रखनाः बंद-बंद गिरता है, लेकिन गागर ही नहीं, सागर भी खाली हो जाता है । बूंद-बूंद गिरता रहे, तुससे अलग होता रहे; बूंद-बूंद टपकती रहे, तो गागर तो खाली होगी ही-सागर भी खाली हो जाता है।

और तुम किस-किस तरह से अपनी ऊर्जी को व्यर्थ कर रहे हो! तुम्हारे पास अर्थ हैं, उन सबसे तुम दो तरह के काम ले सकते हो। एक तो ऊर्जा अर्थातर ले जाने का; और दूसरा—ऊर्जा को बाहर फॅकन का। यही अंतर्मुखी की बहिमुखी का भेद है। वहिमुखी मूढ़ है।

हरवाजा तो एक ही होता है। उसी दरवाजे पर एक तरफ लिखा होता है खुवेश', 'एंट्रेंस'; उसी दरवाजे पर दूसरी तरफ लिखा होता है—'एनिझट'। उसी क्षेत्रम भीतर आते, उसी से तुम बाहर जाते। कोई दो दरवाजों की जरूरत नहीं होती। एक ही दरवाजा काफी होता है। तुम्हारी आंख से तुम्हारे देखने की ऊर्जा बाहर भी जाती है और भीतर भी आती है। जो समझदार हैं, वह आंख से ऊर्जा को इकट्टा करता है। और जो नासमझ है, वह गंवाता है। जो नासमझ है, आंख उसके लिए छेद हो जाती है। और जो समभदार है, आंख उसके लिए संग्राहक हो जाती है।

वृद्ध ने कहा है: 'राह पर चलो तो चार कदम से ज्यादा मत देखना।' वयों? क्योंकि ज्यादा की क्या जरूरत है! चलना है, तो चार कदम देखना पर्याप्त है। जब चार कदम चल लोगे, तो चार कदम आगे दिखाई पड़ने लगेगा। चार कदम देखते-देखते तो हजारों मील की यात्रा पूरी हो जायेगी।

लेकिन तुम?—चार कदम छोड़ कर सब देखते हो! वे चार कदम भर नहीं दिखते, जो चलने हैं । दीवाल पर लिखा है—'डोंगरे का बालामृत!' पढ़ों। इधर फिल्म का पोस्टर लगा है—पढ़ो! इधर कोई खोंमचेवाला खड़ा है। उधर कोई स्त्री गुजर गयी । इधर किसी छैल-छबीले ने कोई फिल्मी धुन छेड़ दी। क्या-क्या हो रहा है चारों तरफ! तुम करो भी क्या! आंखें भागी फिर रही हैं; सब तरफ भटक रही हैं। वैज्ञानिक कहते हैं कि आंख से मनुष्य की अस्सी प्रतिशत ऊर्जा बाहर जाती है।

फिर कान भी वहीं कर रहे हैं। तुम क्या सुनते हो? गलत हो, तो जल्दी सुनते हो! ठीक हो, तो सुनते ही नहीं। अरे, ठीक में क्या रखा है! ठीक में कोई समा-चार होता है? गलत में समाचार होता है। किसकी स्त्री किसके साथ भाग गयी इसमें कुछ समाचार होता है। मजा आ जाता है! पास सरक आते हैं लोग, जब ऐसी वार्ते होने लगती हैं । गुपतग् होनें लगती है । फुसफुसा कर बार्ते करने लगते हैं। और जब दो आदमी फुसफुसा कर बातें करें, तो जितने आदमी हैं, सब सुनने नगते हैं! क्योंकि जब बात फुसफुसा कर हो रही है, तो जरा गहरी हो रही है।

जिस बात को सबको सुनाना हो — फुसफुसा कर कहना; किसी के कान में कह कोई बात गहरी हो रही है! वेगा। और उससे यह भी कह देना कि 'भैया, किसी को बताना मत। कि कसम है तुम्हें मेरी, अगर किसी को बताओ । बस, वह बात पूरे गांव में पहुंच जायेगी।

गुरु तीर्थ हैं

वह हरेक के कान में पहुंच जायेगी!

कचरा सुन रहे हो। कचरा देख रहे हो। कचरा पढ़ रहे हो। और फिर कहते

हो, 'दूख क्यों है! '

कचरा खा रहे हो। कचरा पी रहे हो! तुमसें शुद्ध जल न पीया जायेगा। कोकाकोला चाहिए! अब यह कभी सोचोंगे ही नहीं —यह कोकाकोला है नया? इसमें है क्या? मगर सारी दुनिया पी रही है। और अखबारों में बड़े-बड़े पोस्टर छपे हुए हैं। अखबार पढ़ रहे हो। लोग कोकाकोला पी रहे हैं। लोग अखबार पढ़ रहे हैं; फिल्में देख रहे हैं; रेडिओ पर सुन रहे हैं। और सब जगह एक ही चर्चा है कि अगर जिंदगी का मजा लेना है तो कोकाकोला के बिना नहीं! 'लिव्वा लिटिल हाट सिप्पा गोल्ड स्पॉट!' नहीं तो जिंदगी बेकार गयी! किसी काम न आयी।

लोग क्या खाते हैं, क्या पीते है? क्या सुनते हैं, क्या देखते हैं? --अगर तुम जरा हिसाब रखो, तो तुम्हें साफ दिखायी पड़ेगा : तुम क्यों दुखी हो ।

जो सुनने योग्य हो, अगर वही सुना जाये; और जो देखने योग्य हो, अगर वही देखा जाये, तो तुम्हारे जीवन की नब्बे प्रतिशत ऊर्जा तो अपने-आप सुरक्षित हो जायेगी -अपने-आप! तुम्हारे घर में कोई कचरा डाले, तो तुम इनकार करोगे। लेकिन तुम्हारी खोपड़ी में कोई कचरा डाले, तुम कहते हो-'आइये, विराजिए, पधारिए! बडी कृपा की । ऐसे ही आया करते रहिए । कैसी-कैसी प्यारी खबरें ले आये हैं! धन्यवाद कि आप पधारे । कृत्यकृत्य हो गये कृतार्थ हुए!'

फिल्में देखने जा रहे हो, जिनमें सिवाय हंगामें के और कुछ भी नहीं! पैसे भी खर्च करोगे; टिकिट खरीदने में घक्के-मुक्के भी खाओगे; पिटोगे-कुटोगे भी। मगर लोगों ने तय ही कर रखा है—सौ-सौ जूतें खायें तमाशा घुस कर देखें! और मजा यह है कि जब तूम सौ-सौ जते खा रहे हो, तब तमाशा दूसरे देख रहे हैं! और तमाशा ही क्या है? जब तुम पर जूते पड़ रहे हैं, वे तमाशा देख रहे हैं। जब उन पर जूते पड़ रहे हैं, तब तुम तमाशा देख रहे हो! और तमाशा ही क्या है!

छांदोग्य जिस बल की बात कर रहा है, वह वही ऊर्जा है, जिसको ब्लैक ने कहा, 'अतिरेक ऊर्जा का --आनंद है।' जिसको बुद्ध ने कहा, 'ऊर्जावान बनो।' शक्ति को भीतर सरोवर वनने दो। यह खाली घड़ा शोभा नहीं देता। इस खाली घड़े को लेकर तुम परमात्मा के द्वार पर भी जाओगे, तो क्या मंह दिखाओगे! कम से कम घड़ा तो भरा हो। इसलिए हमारे देश में 'पूर्ण-कलश' स्वागत का प्रतीक बना। भरा हुआ कलश स्वागत का प्रतीक हो गया। लेकिन यह भीतर के भरे कलश ही सूचना है।

'बलं वा विज्ञानाद् भयः—विज्ञान से बल श्रोडिठ है।' 'अपि ह शतं विज्ञान-वताम् एको बलवान आकस्पयते - नयों कि एक बलवान मनुष्य, एक ऊर्जावान

व्यक्ति सी विद्वानों को उराता है। यह कोई पहलवान के लिए नहीं कहा गया है। एक ऊर्जीवान व्यक्ति सौ पण्डितों को उराता है। विद्वान यानी पण्डित; जिन्होंने उधार ज्ञान इकट्ठा कर रखा है। इसलिए तो पण्डित सदा ही जानी के हुमन होते हैं। होंगे ही। क्योंकि ज्ञानी उनके धंघे को जड़ से ही काटे डालता है। पण्डितों का धंधा क्या है? पण्डितों का सिक्का चलता है अंधों में। और जानी लोगों को आंखें देने लगता है। अब जिनका घंघा ही अंधों में चलता हो, वे कैसे बर्दाइत करें कि कोई लोगों की आंखों की चिकित्सा करने लगे! आंखों की चिकित्सा हो गयी, तो उनका धंधा कैसे चलेगा? ये मूठे सिक्के कैसे चलेंगे?

इसलिए जीसस को पण्डितों ने सूली लगायी वे ग्वाई ये, यहदी पण्डित थे, जिन्होंने जीसस को सूली लगायी। लगानी पड़ी, क्योंकि उस एक व्यक्ति ने सारे यहदियों के पण्डितों को कंपा दिया। सुकरात को एथेन्स के पण्डिनों ने सूली लगायी, क्योंकि उस एक व्यक्ति ने पूरे एथेन्स के सारे तथाकथित थोथे ज्ञानियों के प्राण संकट में डाल दिये । बुद्ध को तुमने पत्थर मारे । महावीर के कानों में तुमने सींकचे ठोंके।

तुम्हारा पण्डित सदा से ही प्रबुद्ध जनों का दुश्मन रहा है। रहेगा। सदा रहेगा। क्योंकि उन दोनों का घंघा साथ नहीं चल सकता।

सुकरात को अदालत ने कहा था, अगर तुम सत्य वोलना बंद कर दो, तुम चुप हो जाओ—तो हमें कोई एतराज नहीं। तुम जीओ—मजे से जीओ।' लेकिन सुकरात ने कहा कि 'अगर मैं चुप हो जाऊं, तो फिर जी कर भी क्या करूंगा! सत्य बोलना ही तो मेरा धंघा है।'

अब यह 'घंघा' बड़ा खतरनाक है। ठीक 'घंघे' शब्द का ही उपयोग किया है सुकरात ने । 'यह सत्य बोना ही मेरा घंघा है।' अगर सत्य वोलना ही सुकरात का धंधा है, तो जो असत्य पर जी रहे हैं—और असत्य पर बहुत जी रहे हैं—वे स्वभावत: सुकरात को जिंदा न रहने देंगे। जब उनके जीवन पर बन आयेगी, उनकी अजीविका पर बन आयेगी, तो इस आदमी को हटाना ही होगा । यह रास्ते का रोड़ा है। यह खतरनाक है। यह लोगों को विगाड़ रहा है।

सुकरात पर जुर्म क्या थे? वे ही जुर्म जो मुझ पर हैं। वही के वही जुर्म हैं सदा। क्योंकि बात वहीं के वहीं है आदमी बदलता ही नहीं। आदमी सीखता ही

सुकरात पर जो जुर्म थे...पहला जुर्म यह था कि सुकरात ऐसे सत्य बोलता नहीं। आदमी हर बार घूम कर वहीं आ जाता है। है, जो परम्परा के विपरीत है। अब सत्य ने कोई कसम खायो है परम्परा के अनु कूल होने की । परम्परा दो कौड़ी की चीजं है। सत्य को क्या पड़ी है कि पर-म्परा के अनुकूल हो। अगर परम्परा को कुछ पड़ी हो, तो सत्य के अनुकूल हो जाये । लेकिन सत्य किसी के अनुकूल नहीं हो सकता । सत्य तो सिर्फ अपने अनुकूल होता है। सत्य का तो अपना छंद होता है। सत्य स्वच्छंद होता है।

यह 'छांदोग्य उपनिषदं शब्द प्यारा है। जिन्होंने अपने छंद. को पा लिया है, उनके वचन इसमें संग्रहीत हैं। सत्य तो स्वतंत्र होता है उसका अपना ही तंत्र होता है । उस पर किसी और का शासन नहीं । वह अनुशासित नहीं होता किसी से; आत्मानुशासित होता है।

तो पहला जुर्म था सुकरात पर कि तुम सत्य बोलते हो जो परम्परा के विप-रीत है। सुकरात ने कहा, 'लेकिन सत्य सदा परम्परा के विपरीत रहेगा। इसमें मेरा कसूर नहीं है। कसूर परम्परा का है।'

परम्परा होती है सडी-गली; परम्परा होती है अतीत की, मुर्दा। परम्परा होती है पण्डितों के हाथ में, पुराहितों के हाथ में। और सत्य होता है प्रबुद्धजनों के हाथ में प्रबुद्ध तो कभी कोई एकाद होता है। पण्डितों का तो व्यवसाय है— परम्परागत, वंशान्गत।

दूसरा जुमें था सुकरात पर कि 'तूम युवकों को बिगाड़ते हो .' निश्चित ही सुकरात जैसे व्यक्तियों की बातें युवकों को ही जम सकती हैं, क्योंकि युवकों में ही थोड़ी अभी ऊर्जा होती है, थोड़ी शक्ति होती है, थोड़ी क्षमता होती है, थोड़ा कुछ कर गुजरने का अभी साहस होता है। थोड़ा अभियान, थोड़े अज्ञात की यात्रा अभी उनके लिए पूकारती है, चनौती देती है। जैसे-जैसे आदमी बूढा होने लगता है, शक्ति क्षीण होने लगती है, दीन होने लगता है, मृत्यु करीब आने लगती है-तो परम्परा के अनुकूल होने लगता है।

अकसर नास्तिक मरते-मरते आस्तिक हो जाते हैं। इससे तुम यह मत समझना कि जीवन के अनुभव ने उन्हें आस्तिक बना दिया। मरते-मरते आस्तिक होने लगते हैं, क्योंकि मरते-मरते पैर डगमगाने लगते हैं। जवानी में नास्तिकता बड़ी सहज है, क्योंकि अभी पैरों में बल होता है।

बृढापे में मौत दरवाजे पर दस्तक देने लगती है। भय पकड़ने लगता है। लगता है: हो न हो परमात्मा हो! कौन जाने परमात्मा हो! मैं इनकार करता रहा, पीछे किसी मुसीवत में न पड़े। अभी भी कुछ देर नहीं हुई। सुबह का भूला साझ भी घर आ जाये, तो भूला नहीं। अभी भी याद कर लूं। माकी मांग लूं। क्षमा मांग लं। मरते-मरते गंगा स्नान कर आऊं! काशी हो आऊं, कि काबा हो आऊं —हाजी हो जाऊं — मरते-मरते हाजी हो जाऊं! कुछ कर लूं। अगर परमात्मा होगा, तो ठीक । न हुआ, तो कोई हर्जा नहीं; क्या विगड़ जायेगा । समर्भेंगे कि चलो, एक यात्रा कर आये, काशी की कि कैलाश की कि काबा की । क्या बुरा--नया विगड़ गया! थोड़ा भौगोलिक ज्ञान ही वढ़ जायेगा। नये-नये देश देखने को मिल जायेंगे। नये-नये लोगों से मिलने को हो जायेगा। कुछ हानि तो होने वाली नहीं है। और अगर परमात्मा हुआ, तो पास में अपने एक प्रमाणपत्र भी हो _{परते-म}रते आदमी आस्तिक होने लगते हैं ।

रू तीर्थ हैं

मुकरात जैसे व्यक्तियों से तो युवा व्यक्ति ही आकर्षित होते हैं। हां, जहर सुनारा । इह बुद्ध लोग भी आकर्षित होते हैं। लेकिन वे बुद्ध वे ही होते हैं, जिनका शरीर कुछ बुख रहा होता हो जनका शरीय हो गया होता है। जनका शरीय हो गया हो गा हो की क्षमता है। हो उसके हो की क्षमता है। हुढ़ा है। जो अभी भी अज्ञात की यात्रा पर निकल सकते हैं। जिन्में अभी भी अज्ञात की यात्रा पर निकल सकते हैं। जिनमा जारा पर प्रमुख सकत है। जो अपनी छोटी-सी डोंगी को लेकर अभी भी उस सागर में उतर जा सकते हैं, जिसका दूसरा किनारा दिखाई नहीं पड़ता।

सत्य तो थोड़े दुस्साहसी लोगों की ही बात है। भीड़ तो असत्य में जीयेगी, वयोंकि भीड़ सांत्वना चाहती है—सत्य नहीं चाहती। इसलिए एक भी सत्य को जानने वाला व्यक्ति हजारों पण्डितों के लिए संकट बन जाता है। और कैसा

हिन्दू पण्डित मुसलमान पण्डित के खिलाफ। मुसलमान पण्डित ईसाई पण्डित मजा है! के खिलाफ । ईसाई पण्डित यहूदी पण्डित के खिलाफ । यहूदी पण्डित फारसी पण्डित के खिलाफ । लेकिन सुकरात जैसे व्यक्ति के संबंध में ये सारे पण्डित एक साथ राजी हो जाते हैं! यह राज भरी बात है!

मेरा विरोध करने में हिन्दू पण्डित, मुसलमान पण्डित, जैन पण्डित, बौद्ध पण्डित, सिक्ख पण्डित—सब राजी । एक बात पर कम से कम राजी हैं। मैं इससे ही खुश होता हूं। चलो, मेरे द्वारा कम से कम इतना भाईचारा तो बढ़ रहा है! चलो, मेरे एक मुद्दे पर इनकी दुश्मनी तो मिटी! चलो, इतनी वात पर तो कम से कम इन्होंने हाथ बढ़ाए; एक-दूसरे की तरफ इकट्ठे हुए।

क्या राज है? इनकी एक दूसरे से जो दुष्मनी है, वह केवल औपचारिक है। वह दो दुकानदारों की दुश्मनी है। वह प्रतिस्पर्धा है दुकानदारों की। लेकिन मेरे जैसा व्यक्ति तो उनकी दोनों की ही दुकान की जड़ों को काट रहा है; एक साथ

काट रहा है। मेरे खिलाफ तो वे दोनों इकट्ठे हो जायेंगे। यह छांदोग्य उपनिषद ठीक कहता है: 'क्योंकि एक ऊर्जावान व्यक्ति सौ विद्वानों को डराता है, आकम्पित कर देता है। 'आकम्पित' शब्द डराने से भी महत्वपूर्ण है । उनके प्राण थरथरा जाते हैं। भूकंप आ जाता है। उनका भवन गिरने लगता है। भवन ही उनका क्या है! ताश के पत्तों का है। उनकी नाव डूबने लगती है। नाव ही कागज की है। खिलौने से खेल रहे हैं, और दूसरों को

निया-क्या मजा चल रहा है धर्म के नाम पर! कैसे-कैसे सेल चल रहे हैं? ग्रौर भी खिलौनों में भरमा रहे हैं।

रामलीला होती है; हर साल होती रहती है! वही रामलीला – वही देखने कितनी गंभीरता से चल रहे हैं।

मित्यां ही मूर्तियां सारे देश में!

रूह तीर्थ हैं

बुद्ध ने कहा कि 'मुझ पर मत अटक जाना। मुझसे इशारे ले लो। चलना तो वुन्हें होगा। बुद्ध तो केवल इशारे करते हैं।' लेकिन वस, बुद्ध की जितनी वुन्हें होगा। बुद्ध तो केवल इशारे करते हैं।' लेकिन वस, बुद्ध की जितनी मूर्तियां बनीं किसी की भी नहीं! इतनी मूर्तियां वनी कि अरवा मे उर्दू में 'मूर्ति' मृतियां बनीं कि पर्यायवाची शब्द है, वह है 'बुत' 'बुद्ध' का ही अपभ्रंश है। इतनी मूर्तियां बनीं कि 'बुद्ध' शब्द ही 'बुत' का पर्यायवाची हो गया; मूर्ति का पर्यायवाची हो गया।

सबसे पहले बुद्ध की मूर्तियां बनीं। और बुद्ध ने इनकार किया था कि 'मेरी बात को इसलिए मत मानना कि मैंने कहा है। मेरी बात को तब मानना, जब

तुमं जान ली।

और बुद्ध ने किसकी मूर्ति पूजी थी? किसी की भी मूर्ति नहीं पूजी थी। बुद्ध को बुद्ध ने किसकी मूर्ति पूजी थी? किसी की भी पूर्वि होते, तो आज भारत में का कसूर ही यही था। अगर वे किसी की मूर्ति पूजे होते, तो आज भारत में हिन्दू उनको अपने सिर पर धारण करते। उनकी भी पालकी निकलती! लेकिन हिन्दू उनको अपने सिर पर धारण करते। उनकी भी पालकी निकलती! लेकिन हिन्दू उनको अपने सिर पर धारण करते। जारण क्या था?—क्योंकि बुद्ध हिन्दुस्तान से बुद्ध को हिन्दुओं ने उखाड़ फेका। कारण क्या था?—क्योंकि बुद्ध हिन्दुस्तान से बुद्ध को हिन्दुओं ने उखाड़ फेका। बुद्ध ने किसी को पूजा ही नहीं। ने न राम को पूजा, न कृष्ण को पूजा। बुद्ध ने तो भीतर के सत्य को, नगन बुद्ध ने परम्परा को कोई सहारा न दिया। बुद्ध ने तो भीतर के सत्य को, नगन बुद्ध ने परम्परा को कोई सहारा न दिया। बुद्ध ने तो भीतर के सत्य को, नगन बुद्ध ने परम्परा को कोई सहारा न दिया। बुद्ध ने तो भीतर के सत्य को चोट, तो लगे। सत्य को वो कहना ही होगा। प्रीतिकर लगे तो ठीक, अप्रीतिकर लगे तो ठीक। सत्य को तो कहना ही होगा। स्वभावतः पण्डित थरथराते हैं।

'बलवान होने पर ही मनुष्य उठ कर खड़ा होता है।' 'बलवान' शब्द की जगह 'बलवान होने पर ही मनुष्य उठ कर खड़ा होता है।' 'बलवान' शब्द की जगह हमेशा तुम पढ़ना 'ऊर्जावान', तब तुम्हारे लिए इस सूत्र का अर्थ बिलकुल स्पष्ट हमेशा तुम पढ़ना 'ऊर्जावान होने पर ही मनुष्य उठ कर खड़ा होता है।' तुम कहोगे, हो जायेगा। 'ऊर्जावान होने पर ही मनुष्य उठ कर खड़ा होते!' यह कोई उठ कर खड़ा 'यह भी क्या बात हुई! हम सब तो उठ कर खड़े होते!' यह कोई उठ कर खड़ा होना नहीं। तुम्हारी चेतना तो सोयी हुई है; तुम भला खड़े हो गये हो, मगर होना नहीं। तुम्हारी चेतना तो सोयी हुई है।

पुम्हारी चेतना तो बिलकुल सोयी हुई है। जब ऋषि उठ कर खड़े होने की बात करते हैं, तो तुम्हारी चेतना के खड़े

होने की बात करते हैं।

वैज्ञानिक कहते हैं—चार्ल्स डार्विन और उनके अनुयायी—कि बंदर से आदमी

वैज्ञानिक कहते हैं—चार्ल्स डार्विन और उनके अनुयायी—कि वंदर से आदमी

वैज्ञानिक कहते हैं—चार्ल्स डार्विन और उनके अनुयायी—कि वंदर से आदमी

वैज्ञानिक कहते हैं—चार्ल्स डार्विन और उनके अनुयायी—कि वंदर से आदमी

वैज्ञानिक कहते हैं —चार्ल्स डार्विन और उनके अनुयायी—कि वंदर से आदमी

वैज्ञानिक कहते हैं —चार्ल्स डार्विन और उनके अनुयायी—कि वंदर से आदमी

वैज्ञानिक कहते हैं —चार्ल्स डार्विन और उनके अनुयायी—कि वंदर से आदमी

वाले लोग ! हजारों बार देख चुके हैं; हजारों बार देख रहे हैं! एक-एक शब्द याद है। वह रामलीला में जो अभिनय कर रहे हैं, उनको भी शायद भूल जाये। मगर देखने वालों को एक-एक शब्द याद है। पक्का पता है कि अब दशरथ जी क्या कहेंगे, कि अब राम जी क्या बोलेंगे, कि अब सीता मैंया पर क्या गुजरेगी! सब पता है, फिर भी देख रहे हैं। और जानते हैं भलीभांति कि यह छोकरा जो राम बना है, कौन है। गांव का ही छोकरा है। मगर उसके पैर पड़ेंगे, फूल-मालाएं पहनाएंगे। शोभायात्रा निकलेगी! रामचंद्र जी की बारात निकलेगी, और फूल-मालाएं चढ़ायी जायेगी और पैर छुए जायेंगे, और पैर धो-धो कर लोग पानी पीयेंगे। और सबको मालूम है — यह छोकरा कौन है! यही गांव का लफंगा है। यही इनकी छोकरियों को सताता है। मगर इस समय वे बातें छेड़ने की जरू रत नहीं। अभी मुकुट बांवे हुए राम बना बैठा है। अभी बात और है।

क्या अभिनय में पड़े हो ? क्या खेल खेल रहे हो? बच्चों जैसे काम! जैसे बच्चे गुड्डा-गुड्डी का विवाह करते हैं, ऐसे तुम राम और सीता का विवाह करवा रहे हो।

मंदिरों में क्या हो रहा है ? कृष्ण जी को भूला भुलाया जा रहा है! अब बैचारे कृष्ण जी कुछ कर भी नहीं सकते । अगर उनको न भी भूलना हो...।

जैसे मुभे भूलना पसंद नहीं — बिलकुल पसंद नहीं! मुभे बचपन से ही भूले से नफरतहै। अब पता नहीं कृष्ण जी को पसंद था कि नहीं। उनको चक्कर भी आ रहा हो, तो कोई बात नहीं! भक्त लोग भूला भुला रहे हैं, तो भूलना पड़ रहा है।

और भक्तों के हाथ में सब है। जब लिटा दें, तो लेट जाओ। जब उठा दें, तो उठ जाओ। जब पट खोलें मंदिर के, तो खुल जायें; जब बंद कर दें, तो बंद हो जायें! क्या खेल कर रहे हो!

मूर्तियां बना ली हैं। अपनी ही क़ल्पना के जाल हैं सब। कोई राम को पूज रहा है, कोई कृष्ण को पूज रहा है; कोई बुद्धू को, कोई महावीर को! पत्थर की मूर्तियां यूंपूजी जा रही हैं, जैसे इनकी पूजा से तुम्हें सत्य मिल जायेगा।

कोई पूछता नहीं कि महावीर ने किसी की मूर्ति पूजी थी! यह पूछना शायद शिष्टाचार नहीं।

जैनियों की एक सभा में मैंने एक बार पूछ लिया। वे बहुत नाराज हो गये। मैंने उनसे पूछा कि 'तुम महावीर की मूर्ति पूजते हो। तुम कम से कम यह तो पता लगाओं कि महावीर ने कभी किसी की मूर्ति पूजी थी? और जब महावीर ने ही नहीं पूजी; तो तुम महावीर की मूर्ति पूज कर महावीर के अनुयायी नहीं हो—दुश्मन हो। अगर महावीर के सच्चे अनुयायी हो, तो पूजो मत।'

महावीर ने तो शिक्षा दी है — अशरण-भावना…। बड़ी अद्भृत शिक्षा! किसी की शरण ही न जाना। पूजने का तो सवाल ही नहीं उठता। क्योंकि तुम्हारे

बीर जितनी ज्यादा देर खड़े होंगे, उतने बुद्ध होंगे।

गृह तीर्थ हैं

हां, यह बातं जरूर है कि उनमें पशुओं जैसा बल आ सकता है। क्योंकि हा, पर अ। सकता है। क्योंक महिता के प्रतिभा के तंतु तो टूट जायेंगे, तो लट्ट ही लट्ट बचेगा। बुद्धि तो गयी! वी हो सकता है शरीर के लिए तो स्वास्थ्यप्रद हो, लेकिन मस्तिष्क के लिए तो हानिप्रद है।

और यह तो पक्की बात है। बंदर से जूझ कर देख लो, तो पता चल जायेगा। ाक बंदर पर्याप्त है तुम्हारे बड़े से बड़े पहलवान को भी ठंडा कर देने के लिए।

विवेकानंद के पीछे एक बंदर पड़ गया था। वंदर भी अजीव होते हैं। कुछ जानवरों में खूबी होती है। बंदर और कुत्तों में लासकर—िक वर्दीघारियों के विलाफ होते हैं। पुलिसवाला हो। पोस्टमेन हो। संन्यासी हो। वदी वाला दिखा कि कत्ते भौंके; कि बंदर नाराज हुआ!

विवेकानंद चले जा रहे होंगे अपना लट्ट लिए। वर्दीघारी! एक वंदर उनके पीछे हो लिया । उन्हें डरवाने लगा । विवेकानंद घवड़ाये । यूं तो वहादुर आदमी के। परे-पूरे 'क्षत्रिय' तो नहीं, मगर 'खत्री' तो थे ही! अब तुम पूछोगे—'क्षत्रिय' और 'खत्री' में क्या भेद होता है?

भेद भारी है। सच तो यह है 'क्षत्री' अब दुनिया में कोई नहीं; खत्री ही खत्री हैं। क्योंकि क्षत्रिय तो परशुराम ही खतम कर गये!

तुमने कहानी तो पढ़ी है कि परशुराम ने अठारह बार पृथ्वी को क्षत्रियों से लाली कर दिया । सारे क्षत्रिय मार डाले — अठारह बार; एक वार भी नहीं! मगर फिर भी क्षत्रिय तो हैं। तो ये क्षत्रिय कहां से आये? ये 'खत्री' हैं! खत्री का मतलब यह होता है कि ये पूरे-पूरे क्षत्रिय नहीं हैं।

उन पुराने दिनों में ऋषि-मुनियों से यह काम लिया जाता था। इसीलिए तो तुमको लोग कहते हैं — 'ऋषि-मुनियों की संतान!' क्योंकि जब परशराम ने सारे क्षत्रिय मार डाले, तो अब क्या करना? स्त्रियों को तो मार नहीं सकते थे परशु-राम। वह जरा उनको 'हेटा' काम मालूम पड़ा होगां—िक क्या स्त्रियों को मारना! तो ब्राह्मणियां तो बच गयीं। विधवाएं बच गयीं।

उस समय का यह नियम था कि अगर कोई विधवा या कोई भी स्त्री जिसका विच्चे पैदा न होते हो, किसी कारण से, वह ऋषि-मुनियों से जाकर प्रार्थना करे तो वे दयावश बाल-बच्चे पैदा करवा देते थे। उनका काम वही था, जो कि हम शिवजी के नंदी से लेते हैं! ऋषि-मुनि थे; समाज की सेवा ही उनका कार्य था। परोपकार के लिए ही जीते थे!

विवेकानंद खत्री थे; पक्के खत्री थे। डंडा लिए और अकड़ कर चले जा रहे! पह डंडा - और अकड़ आदमियों को प्रभावित करे भला; बंदरों को नाराज कर

क्योंकि बंदर तो चारों हाथ-पैर से चलता है । आदमी दो पैर पर खड़ा हो गया। आदमी का खड़ा हो जाना दो पैर पर, विकास में सबसे बड़ा चरण सिट हुआ। दो पैर पर खडे हो जाने के कारण ही आदमी और बंदर में जमीन आस-मान का अंतर हो गया। कहां बंदर और कहां आदमी!

आज तो कोई कहता भी है कि बंदर से आदमी पैदा हुआ, तो तुम्हें अपमान-जनक मालम होता है। लेकिन क्रांति घटी सिर्फ छोटी-सी बात से कि आदमी का शरीर सीधा खड़ा हो गया ।

सीधा खड़े होने से बहत-से फर्क पड़ गये। सबसे बड़ा फर्क तो यह पड़ा कि जब जानवर, कोई भो जानवर, चारों हाथ पैर से चलता है, तो उसके मस्तिष्क में खन की मात्रा ज्यादा पहुंचती है। इसलिए खन की अधिक मात्रा पहुंचने के कारण स्थ्म तंतु विकसित नहीं दो पाते । खून के बहाव के कारण टूट-टूट जाते हैं। बनते भी हैं, तो ट्रुट जाते हैं।

और तंतु बहुत सूक्ष्म हैं मस्तिष्क के । तुम्हारे इस छोटे-से सिर में सात करोड तंत् हैं। बड़े बारीक हैं। इतने बारीक हैं कि तुम्हारा बाल भी इतना बारीक नहीं है। वैज्ञानिक कहते हैं कि अगर मस्तिष्क के तंतुओं को एक के ऊपर एक, एक के ऊपर एक रखा जाये, तो एक हजार तंतुओं को रखने से तुम्हारे बाल की मोटाई के बराबर तंत्र बनेगा।

इतने सूक्ष्म तंतुओं को जराही खून की गति ज्यादा हुई कि वेटूट जाते हैं। उनके ट्ट जाने से मस्तिष्क विकसित नहीं हो पाया जानवरों का। आदमी खड़ा हो गया दो पैर से, इसका परिणाम सबसे बड़ा तो यह हुआ कि गुरुत्वाकर्षण के विपरीत होने के कारण उसके सिर तक खून कम पहुंचने लगा। स्वभावतः क्योंकि गुरुत्वाकर्षण नीचे की तरफ खींचता है वस्तुओं को; खून को भी नीचे की तरफ बींचता है। मस्तिष्क की तरफ खून कम जाने लगा।

इसलिए तो तुम विना तिकए के रात में सो नहीं सकते। अगर बिना तिकए के सोओंगे, तो जागे ही रहोंगे । क्योंकि खून इतना पहुंचता रहेगा मस्तिष्क में कि वह तुम्हें सोने नहीं देगा; जगाये रखेगा; तंतुओं में हड़बड़ी मचाये रखेगा। इसलिए तिकया चाहिए। तिकया तुम्हारे सिर को ऊंचा कर देता है; शरीर को सिर से नीचा कर देता है। खून कम पहुंचता है। खून कम पहुंचता है – तुम आराम से सो पाते हो।

इसलिए मैं शीर्पासन के पक्ष में नहीं हूं। क्योंकि शीर्पासन मस्तिष्क को निश्चित नुकसान पहुंचाता है। और मैंने अभी तक एक ऐसा शीर्षासन करने वाला व्यक्ति नहीं देखा, जिसमें कोई प्रतिभा हो! बुद्धू बहुत तरह के देखे। खोपड़ी के बल खड़े हुए लोग बुद्धू ही हो सकते हैं। पहले तो बुद्धू होना ही चाहिए, तब वे खोपड़ी के वल खड़े होंगे । दूसरा : फिर खोपड़ी के वल खड़े होने से और बुद्धूपन पैदा होगा!

गुरु तीर्थ हैं

देती है। एक बंदर पीछे हो लिया। वह डरवाने लगा। विवेकानंद को घबड़ाहर लगी! एकांत था। यूं तो ब्रह्मज्ञानी थे कि सब संसार माया है। मगर यह वंदर! बहुत मन में दोहराया: 'ब्रह्म सत्य जगत् माया', मगर यह बंदर—वह एकदम पीछे ही पड़ा हुआ था। वह करीब ही आता जा रहा था। सो वे भागने लगे। वहां कोई था भी नहीं देखने वाला।

भागे, तो बंदर को और मजा आ गया! तो बंदर भी भागने लगा। दो-चार बंदर और झाड़ों से उतर आये। उन्होंने कहा, 'अरे, तमाशा जब हो रहा हो...।' विवेकानंद के तो छक्के छूट गये। रास्ता लम्बा। पहाड़ का रास्ता। हिमालय की यात्रा पर गये थे। यह नहीं सोचा था कि यह अन्नट होगी। गये थे ब्रह्म-दर्शन को, और ये मिल गये बंदर!

एकदम से ख्याल आया कि ऐसे भागने में तो भड़ाट है। और बंदर उतरते आ रहे हैं झाड़ों से! ऐसे अगर भागते रहे, तो थोड़ी देर में मुसीबत कर देंगे। अब तो कुछ करना पड़ेगा। तो रुक कर खड़े हो गये। लौट कर खड़े हो गये डंडा टेक कर, कि अब जो कुछ होगा होगा। कड़ी कर ली हिम्मत। संयम साधा। मंतर-तंतर पढ़ा होगा! स्मरण किया होगा कि हे परमहंस रामकृष्ण देव! अरे अब तो काम आओ! ये दुष्ट बंदर, और अपने वाले—लाल मुंह वाले! काले मुंह बंदर होते, तो भी ठीक था—कि रावण के भक्त हैं, चलो, कोई बात नहीं! मगर अपने वाले। रामजी के सेवक। हनुमान जी के वंशज। ये इस तरह की हरकत कर रहे हैं! कलयुग बिलकुल निश्चित आ गया है!

मगर वे खड़े हुए डंडा टेक कर, तो बंदर भी कक गये। बंदर होते हैं नकलची। उनने देखा: यह आदमी कक गया, वे भी कक गये। तव जरा विवेकानंद की हिम्मत बढ़ी। विवेकानंद जरा दो तरफ उनकी तरफ बढ़े, तो बंदर जरा पीछे, हटे। विवेकानंद जरा डंडा बजा कर उनके पीछे भागे, तो बंदर भागे।

तो विवेकानंद ने अपने संस्मरणों में लिखा है कि उस दिन मुफे समझ में आया कि भागने से कोई सार नहीं। मुसीबत आये, तो टिक कर सामना ही कर लेना ठीक है। मुसीबत की चुनौती स्वीकार कर लेना ठीक है।

चार्ल्स डार्विन और उनके अनुयायी कहते हैं कि मनुष्य विकसित हुआ, क्योंकि खड़ा हुआ—शरीर की दृष्टि से। एक तो मस्तिष्क को खून कम मिला; उससे सूक्ष्मतंतु विकसित हुए।

दूसरा: उसके दो हाथ मुक्त हो गये—चलने के काम से। उन्हों दो हाथों से सारी संस्कृति विकसित हुई है। फिर आदमी को दो हाथ मुक्त हो गये, तो कुछ भी करने की सुविधा हो गयी। चित्र बनाये। मूर्ति बनाये। मकान बनाये । जयराम जी करे। हाथ मिलाये। गले मिले।

सारी संस्कृति, सारी सभ्यता उन दो हाथों का खेल है। वे चलने में ही उलभें

रहते, तो यह विकास नहीं हो सकता था। फिर विकास होते-होते बात बढ़ती बली गयी। विज्ञान खोजा। यंत्र बने। आदमी के हाथ खाली थे, उनके लिए काम

तो मनुष्य का सारा विकास शरीर के सीबे खड़े होने से है। लेकिन उपनिषद के ऋषि कहते हैं: अगर शरीर के सीबे खड़े होने से इतना विकास हुआ, तो जिस दिन तुम्हारी चेतना भी सीधी खड़ी हो जायेगी, उस दिन कितना विकास होगा!

यह सूत्र बड़ा प्यारा है: 'स यदा वर्ला भवित अयोत्याता भवित — वलवान होने पर मनुष्य उठ कर खड़ा हो जाता है।' चेतना उसकी खड़ी हो जाती है, जैसे ज्योति आकाश की तरफ उठने लगे, ऐसी उसकी चेतना ऊर्ध्वंगामी हो जाती है। और जिसकी चेतना ऊर्ध्वंगामी है—अयोत्याता भवित—जो ज्योति की तरह ऊपर की तरफ बढ़ा जा रहा है, उसी के जीवन में ये सारी अद्भुत घटनाएं घटती हैं।

'उत्तिष्ठन् परिचरिता भवति ।' ऐसी जिसकी चेतना ऊपर की तरफ उठने लगी, वही गुरु के सान्तिध्य को उपलब्ध हो सकता है। वयोंकि गुरु वह है, जो ऊपर जा चुका। उससे संबंध उन्हीं का हो सकता है, जो स्वयं भी ऊपर की तरफ जाने लगे। कुछ तो समानता होनी चाहिए। कम से कम दिशा की समानता होनी चाहिए।

तुम नीचे की तरफ जा रहे हो तो फिर कैसे गुरु से मिलन होगा!

'उठने पर वह गृह की सेवा करता है।' यह 'सेवा' शब्द तुम्हें किसी भ्रांति में न डाल दे। यह जरा खयाल रखना।

'उत्तिष्ठन् परिचरिता भवति ।' इस देश में हमने 'सेवा' के बड़े और अर्थ लिए ये। जब से ईसाइयत देश में आयी, तब से सेवा का अर्थ विलकुल विकृत हो गया। सेवा कड़ी और चीज हो गयी। इस-सेवा का जो सौंदर्य था, वही नष्ट हो गया। सेवा बड़ी और चीज हो गयी। इस-लिए अच्छा हो कि दो शब्दों का प्रयोग अलग-अलग करो—'परिचयी' और 'सेवा'।

परिचरिता भवति ।' वह गुरु की सेवा में संलग्न हो सकता है—जिसकी

वैतना उठकर खड़ी हो गयी।
हम इस देश में सेवा उनकी करते थे, जो हमसे ऊपर हैं। ईसाइयत ने सेवा का हम इस देश में सेवा उनकी करते थे, जो हमसे ऊपर हैं। ईसाइयत ने सेवा का एक नया रूप इस देश में प्रवेश करवाया: सेवा उनकी करती, जो हम से नीचे हैं। एक नया रूप इस देश में प्रवेश करवाया: सेवा उनकी करती है—कोड़ी सेवा करनी है दिरद्ध की, दीन की, बीमार की, दुखी की। सेवा करनी है—अनाथों की, विध-की। सेवा करनी है—कैंसर के मरीज की। सेवा करनी है—अनाथों की, विध-विधा करनी है कैंसर के मरीज की। सेवा करनी है विकन यह सेवा सामाजिक वाशों की, वृद्धों की। कुछ बुराई नहीं इस सेवा में। लेकिन यह सेवा सामाजिक घटना है। यह सेवा धार्मिक घटना नहीं है।

गुह तीर्थ हैं

इसलिए मैं कलकत्ता की मदर टेरेसा को कोई धार्मिक व्यक्ति नहीं मानता। धर्म से क्या लेना-देना है! सामाजिक सेवा है। अच्छा काम है। ठीक है किसी अनाथ बच्चे को पाल लेना। बुरा काम तो निश्चित ही नहीं है। अच्छा काम है। लेकिन इससे कुछ धर्म नहीं होने वाला है।

धर्म तो तब घटता है, जब तुम उसके चरण पकड़ते हो, जो तुमसे ऊपर है। जो तुमसे नीचे है, उसके चरण पकड़ोगे, इससे तो अहंकार ही बढ़ेगा। जब तुमसे जो ऊपर है, उसके चरण पकड़ोगे, तो अहंकार गिरेगा।

जो तुमसे ऊपर है, वही तुम्हें ऊपर की तरफ ले जा सकता है। इसको परि-चर्या कहें हम। छांदोग्य कहता है: 'उत्तिष्ठन् परिचरिता भवति—जिसकी चेतना उठ कर खड़ी हो गयी, वह गुरु की सेवा करता है।' गुरु की।

सेवा तो हम इस देश में सिर्फ गुरु की करते थे, और किसी की नहीं। सेवा गुरु की ही हो सकती है। 'गुरु' शब्द का अर्थ होता है: अंधकार को मिटाने वाला। सेवा उसकी ही करनी है, जिसका अंधकार मिट गया हो, ताकि हमारा अंधकार मिट सके। अरे, उस दीये के करीब आओ, जो जल चुका है, ताकि तुम्हारी बुझी ज्योति, तुम्हारा बुझा दीया, तुम्हारी बुझी बाती भी सुलग उठे।

'सेवा करने से वह गुरु के पास बैठने योग्य बनता है।' क्या लाभ होगा गुरु की सेवा का?—उसके पास बैठने की योग्यता आयेगी। समर्पण से योग्यता आती है। गुरु के पास बैठना इस जगत का अभूततम अनुभव है, अपूर्व अनुभव है।

'परिचरन उपसत्ता भवित ।' उपसत्ता—सिर्फ पास बैठना ही नहीं । जब तुम गुरु के पास बैठते हो, तो किसी अर्थों में गुरु की सत्ता से आच्छादित हो जाते हो; उसकी आभा से मंड़ित हो जाते हो। उसकी तरंगों में डूब जाते हो। जैसे कोई नदी में स्नान करता है, शीतल जल में, तो शीतल हो जाता है। ऐसे ही गुरु के पास भी एक शीतल ऊर्जा है। वह स्वयं शीतल हुआ है। वह स्वयं शांत हुआ है, मौन हुआ है—कि उसके पास एक सरोवर है। तुम उसमें डुबकी लगाओ। यही गंगा-स्नान है। यही वस्तुतः तीर्थ-स्नान है।

गुरु के पास होना ही तीर्थ में होना है। और गुरु को जिसने पा लिया उसने तीर्थंकर को पा लिया।

उसकी सत्ता आच्छादित करने लगती है तुम्हें। जैसे कि तुम निकलोगे—रात-रानी के फूल खिले हों, उनके पास से —िसफैं पास से गुजर जाओगे या थोड़ी देर खड़े हो जाओगे, तो तुम चिकत होओगे। दूर भी निकल आये, फिर भी तुम्हारे बस्त्रों के साथ लिपटी हुई रातरानी की गंध चली आयी है। घर भी पहुंच गये, लेकिन गंध की कोई स्मृति तुमको अब भी आच्छादित किये हुए है, अब भी तुम्हारे नासापुटों को भरे हुए है।

ऐसे गुरु के पास जो वैठेगा, वह गुरु की सत्ता से आच्छादित होता है।

ंउपसीदन द्रष्टा भवति —और पास वैठने से द्रष्टा वनता है। 'उपसीदन'

गृह जानकर तुम हैरान होओंगे कि उपसीदन शब्द से उपनिषद निर्मित हुआ। उपनिषद का अर्थ है: गुरु के पास बैठकर जो पाया; पास बैठ-बैठ कर जो मिला। कभी बोलने से मिला। कभी न बोलने से मिला। कभी गुरु को देखने से मिला; कभी गुरु के पास आंख बंद करने से मिला। कभी गुरु के उठने से मिला। कहना किठन है।

मगर गुरु के पास होने पर अनेक-अनेक रूपों में मिलता है। अनेक-अनेक तरह से संग बैठता है, संगीत बैठता है। तार छिड़ने लगते हैं बीणा के।

कुछ शब्द इसी के जैसे हैं। 'उपासना'। उपासना का भी वही अर्थ होता है— पास बैठना; उप-आसन। तुम अगर सोचते हो कि तुम जा कर मंदिर में और परमात्मा की उपासना कर रहे हो, तो तुम गलती में हो। जब तक तुम जीवित गुरु के पास न बैठोगे — उपासना का अर्थ ही न जानोगे। वहां तो पत्थर की मूर्ति है। उसके पास बैठ-बैठ कर तुम भी पत्थर हो जाओगे। पत्थर हो ही गये हो।

इस देश में जितने पाषाण हैं, शायद कहीं और न होंगे। क्योंकि पत्थरों के पास बैठकर और होगा क्या! तुम भी पत्थर जैसे ही कठोर हो जाओगे। तुम्हारे भीतर से भी करुणा खो जायेगी, प्रेम खो जायेगा। रस सूख जायेगा।

जरा सोच समझ कर बैठना—िकसके पास बैठते हो। क्योंकि जिसके पास बैठोगे, वैसे ही हो जाओगे।

सदा अपने से ऊपर को खोजना। और खयाल रहे: मन चाहता है—सदा अपने से नीचे को खोजना। क्योंकि जब तुम अपने से नीचे आदमी के पास बैठते हो, तो तुम्हारे अहंकार को तृष्ति मिलती है कि 'अहा, मैं कितना बड़ा!' इसलिए राजनेता चमचों से घिरे रहते हैं। 'चमचों' का अर्थ है: जिनके पास बैठकर उनको लगता है कि मैं कितना महान! छोटे-छोटे आदमी, कीड़े-मकोड़ों की तरह उनके आसपास घूम रहे हैं; खुशामद कर रहे हैं। तो उनको रस आता है।

अहंकार की इच्छा यही होती है कि सदा अपने से छोटे को खोजो। क्योंकि

छोटे के सामने तुलना में तुम बड़े मालूम होते हो।
और गुरु के पास बैठना यूं है, जैसे ऊंट पहली दफे हिमालय के पास आये!
इसिलिए अकसर ऊंट पहाड़ों के पास नहीं पाये जाते; महस्थलों में पाये जाते हैं!
उनने भी खूब चुना है: महस्थलों में रहते हैं, तो वहां पहाड़ मालूम होते हैं!
उनने भी खूब चुना है: महस्थलों में रहते हैं, तो उससे ऊंचा और क्या!
स्वभावत: महस्थल में ऊंट ही सबसे ऊंची चीज है। उससे ऊंचा और

जब ऊंट पहाड़ के पास आता है, तब उसको बेचैनी होती है, अड़चन होती जब ऊंट पहाड़ के पास आता है, तब उसको बेचैनी होती है, अड़चन होती है। पहले तो वह कहता है—पहाड़-वहाड़ कुछ नहीं; सब कल्पना है; सब क्रूठ है। पहले तो वह कहता है —पहाड़-वहाड़ कुछ नहीं; सब करता है। क्योंकि है। पहले तो इनकार करता है। खंडन करता है। विरोध करता है। क्योंकि

गुरु तीर्थ हैं

उसके अहंकार को चोट लग रही है। सक अहकार का चार पार्वे हैं। आकर भी लोग चूक जाते हैं। गुरु के पास आकर भी अड़चन खड़ी होती है। एक सज्जन ने मुक्ते लिखा है कि 'मैं आपको अपने मित्र की तरह मानने को

बड़ी कृपा! मुक्ते कोई अड़चन नहीं। यह भी मेरा सौभाग्य! मैं तो इसको भी सौभाग्य मानता हूं कि जब कोई मुक्ते अपना शत्रु भी मान लेता है। यह भी क्या

कम! कुछ तो माना। उपेक्षा तो न की।

चलो, बड़ी कृपा कि मित्र की तरह मुक्ते मानने को तैयार हो। लेकिन चुक जाओगे। मुक्ते कुछ हर्ज न होगा, मगर तुम्हें हर्ज हो जायेगा। उपासना नही पायेगी।

और मित्र ही मानना है, तो कहीं भी मिल जायेंगे मित्र । इतनी दूर आने की क्या जरूरत ? मित्रों की कोई कमी है! यार-दोस्तों की कोई कमी है! एक खोजो

हजार मिलते हैं। मत खोजो, तो तुम्हें खोजते हुए चले आते हैं!

इतने दूर-वे सज्जन कल कत्ता से यहां आये हैं! बड़ा कष्ट किया। कलकत्ते में कोई मित्रों की कमी है? लेकिन उन्होंने ऐसा लिखा है, जैसे मुझ पर बड़ी कृपा कर रहे हैं; अनुकम्पा कर रहे हैं!

वडा दयाभाव प्रगट किया है कि 'आपको मित्र-भाव में स्वीकार कर सकता हूं।' लेकिन उनको शायद खयाल भी न हो, शायद चेतना में उनके बात भी न हो कि यह उपासना को इनकार करना है।

मैं तो राजी हूं---जिस भाव में स्वीकार करो। मेरा क्या बनता-बिगड़ता है! मित्र तो मित्र। शत्रु तो शत्रु। कुछ नहीं, तो कुछ नहीं! न मेरा कुछ खोता है, न मुभे कुछ मिलता है। न मुभे कुछ लेना, न मुभे कुछ देना। जो कुछ होना है तुम्हारा है।

उपासना शब्द का भी अर्थ मंदिर की पूजा नहीं है। वह भी गूरु के पास बैठनी है।

और वही 'उपवास' शब्द का भी अर्थ है। उपवास का भी अर्थ होता है-पास निवास करना; पास वास करना । वह भी गुरु के पास ही हो सकता है ।

'अनशन' **उ**पवास नहीं है । भूखे मरना उपवास नहीं है । हां, गुरू के पास ऐसी तत्लीनता से बैठना कि न भूख याद रहे, न प्यास याद रहे। भूख भूल जाये। प्यास भूल जाये। कुछ भी याद न रहे। शरीर भी भूल जाये। यूं वैठने का नाम उपवास है।

गुरु के पास यूं तल्लीन होकर बैठ जाना कि तुम मिट ही जाओ — उपासनी है। और ऐसी उपासना में, ऐसे उपवास में जो सुन पड़ेगा, जो समझ आ जायेगी, जो किरण तुम्हारे प्राणों में उतर जायेगी, वही उपनिषद बन जाती है। उपनिष्द का अर्थ है--पास बैठकर जो पाया।

खित्तिष्ठन परिचरिता भवति, परिचरन् उपसत्ता भवति, उपसीदन द्रष्टा भवति ।' और जो पास बैठेगा, उसे आंख मिलती है; वह द्रष्टा हो जाता है। उसे नजर मिलती है देखने की-अपने को देखने की। और सब देखने की नजर तो तुम्हारे पास है। बस, अपने को देखने की नजर नहीं है। और सब तो तुम देख लेते हो, अपने से चक जाते हो!

"गुरु के पास बैठने से द्रष्टा बनता है, श्रोता बनता है।" ये बहुमूल्य शब्द हैं। श्रोता' का अर्थ इतना ही नहीं होता है कि तुमने मुन लिया । सुनने नो सभी हैं, मगर सभी श्रोता नहीं होते । सुनते सभी हैं, सभी 'श्रावक' नहीं होते ।

सून तो कोई भी लेता है, जिसके पास कान हैं। लेकिन एक कान से गयी बात, और दूसरे कान से निकल जाती है! अगर तुम पुरुष हो तो, एक कान से जाती है, दूसरे कान से निकल जाती है। अगर स्त्री हो, तो दोनों कान से जाती—और मुंह से निकल जाती है ! मगर निकल जाती है । रुकती नहीं । अटकती नहीं । ठहरती नहीं।

ठहर जाये-हृदय में उतर जाये । और हृदय में तभी उतर सकती है, जब तर्क से न सूनी जाये । वितर्क से न सुनी जाये । विवाद से न सुनी जाये । जब संवाद <mark>घटित हो, जब सं</mark>गीत बजे, भब शिष्य और गुरु के हृदय एक साथ धड़कते हैं; जब उनके बीच कोई भेद नहीं रह जाता; जब अभेद सघता है—तब व्यक्ति श्रोता **बनता है । सुनता है ।** पहली बार सुनता है । देखता है; पहली बार देखता है ।

और हिन्दी में अन्वाद ठीक नहीं किया तुमने । तुमने लिखा सहजानंद, 'मनन करने वाला बनता है ।' नहीं । 'मन्ता' शब्द ठीक है । वह तुम देखो । खयाल करो मूल में।

'उपसीदन द्रष्टा भवति, श्रोता भवति, मन्ता भवति ।' सुनने वाला नहीं बनता--श्रोता बनता है। देखने वाला नहीं बनता—द्रष्टा बनता है। मनन करने वाला

नहीं बनता — मन्ता बनता है। फर्क क्या है?

मनन तो सभी करते हैं, लेकिन मनन हमेशा किसी और चीज का किया जाता है - िकसी विषय का किया जाता है। दर्शन तो सभी को होता है, लेकिन किसी श्रीर चीज का होता है। श्रवण तो सभी करते हैं। कान हैं तो सुन लेते हैं; आंख हैं, तो देख लेते हैं। मन है, तो मनन कर लेते हैं। लेकिन यह कुछ और बात है।

द्रष्टा—श्रोता—मन्ता—बाहर से इसका संबंध नहीं है। आंख भीतर मुड़जाये, तो द्रष्टा । श्रवण भीतर मुड़ जाये —तो श्रोता । और मनन भीतर मुड़ जाये — तो मन्ता। यह अन्तर यात्रा है।

और जब ये तीन घटनाएं घटती हैं, तो इन तीन घटनाओं का इकट्ठा जो

अर्थ है, वह है-बुद्ध । बुद्ध बनता है । बोद्धा भवति ।

और जो बुद्ध बन गया, उसके जीवन में पहली दफा कर्त्तव्य पैदा होता है। कर्ता

गृह तीर्थ हैं

भवति । बड़ा अनूठा सूत्र है । पूरा विज्ञान आ गया — जीवन क्रान्ति का । जीवन रूपांतरण की सारी सीढ़ियां आ गयीं। और बड़े क्रम से आयीं। बड़ी व्यवस्था से आयीं।

तुम भी कर्म करते हो, लेकिन तुम कर्ता नहीं हो । तुम्हारा कर्म असल में कर्म नहीं कहना चाहिए—उपकर्म कहना चाहिए । एक्शन नहीं—रिएक्शन ।

किसी ने गाली दी, तो तुमने गाली दी। इसको कर्म नहीं कहना चाहिए। यह प्रतिकर्म है। न वह गाली देता, न तुम गाली देते। उसने गाली दी, तो उसकी प्रति-किया हुई तुम्हारे भीतर । तुमने भी गाली दी । और उसने प्रशंसा की-तुम्हारे भीतर प्रतिक्रिया हुई: तुमने भी प्रशंसा की । मालिक वह है । उसने चाबी चलायी। उसने बटन दबायी, तुम्हारा पंखा बन्द हो गया । तुम मालिक नहीं हो । इसलिए तुम कर्ता नहीं हो। हां, किया हो रही है, मगर किया तो बिजली के पंखे से भी होतो है। तुम बिजली के पंसे को कर्ता नहीं कह सकते।

तुम बटन दबाओ, और बिजली का पंखा कहे कि 'आज नहीं! आज तो छटटी का दिन है। कि आज तो जवाहरलाल का जन्मदिन है। भूला भूलें जवाहरलाल! आज हम काम-धाम करेंगे।' नहीं तुम बटन दवाते हो, पंखे को चलना ही पड़ता

कोई तुम्हें गाली दे और तुम कहो कि 'आज नहीं भाई । आज छुट्टी पर हैं। कल आना।' तो कुछ मालकियत पता चलेगी। उसने गाली दी, तुम भनभना गये । भूल ही गये छुट्टी-बट्टी । उठा लिया डंडा । याद ही नहीं रही कि आज छुट्टी का दिन है। कि आज विश्रामां करने की तय की थी। कि आज सोचा था-अनहद में विश्राम करगें! और यह उपद्रवी आ गया।

तुम कर्ता नहीं हो, प्रतिकर्ता हो।

बुद्ध को किसी ने गाली दी। बुद्ध ने सुना और कहा कि 'अगर बात पूरी हो गयी हो तो मैं जाऊं! क्योंकि मुक्ते दूसरे गांव पहंचना है। लोग प्रतीक्षा करते

गाली देने वालों ने कहा कि 'हमने गालियां दी हैं। यह कोई बात नहीं!' बुद्ध ने कहा, 'तुम्हारी तरफ से गालियां होगी। मेरी तरफ से तो बात ही है। तुमने कही, मैंने सुनी । लेकिन मुक्ते इसमें कुछ रस नहीं है ।'

लोगों ने कहा, 'यह क्या बात कह रहे हैं आप! हमने ऐसी कठोर गालियां दीं। आपको कुछ रस नहीं !'

बुद्ध ने कहा, 'अगर रस का मजा लेना था, तो दस साल पहले आना था। तव मेरी तलवार खिच जाती। तब तुम्हारी गर्दन जमीन पर पड़ी होती। तब यहां लहू वह जाता। मगर बड़ी देर करके तुम आते। अब मैं अपना मालिक हूं। अब तुम्हारी गाली देने से मैं परिचालित नहीं होता।

अभी पिछले ही गांव में कुछ लोग मिठाइयां लेकर आये थे। और मैंने उनसे कहा, मेरा पेट भरा है। मैं तुमसे पूछता हूं: उन्होंने मिठाइयों का क्या किया होगा ?'

एक आदमी ने भीड़ में से कहा 'क्या किया होगा! घर ले गये होंगे। बच्चों को बांट दी होंगी।'

बुद्ध ने कहा, 'बही तो मुक्ते तकलीफ हो रही है, कि अब तुम क्या करोगे! तुम गालियां लाये, मैं कहता हूं मैं लेता नहीं। मेरा पेट भर चुका। जब तुम क्या करोगे? ले जाओ भाई! वच्चों को बांट देना। पत्नी को दे देना। भाई वन्धुओं को बांट देना! मैं तो नहीं लेता । तुम देते हो, यह तुम्हारी मस्ती । धन्यवाद । मगर में लेता नहीं। और जब तक मैं न लूं, तुम मुक्ते कैसे दे सकते हो! मालिक हूं मैं अपना।'

यह सूत्र कहता है : पहले व्यक्ति द्रष्टा बनता - गुरु के पास बैठकर । श्रोता बनता । मन्ता बनता । फिर बुद्धत्व को उपलब्ध हो जाता । यह त्रिकोण पूरा हो गया कि बुद्धत्व घटित हो जाता है। और तब कर्ता बनता है। सिर्फ बुद्ध ही कर्ता होते हैं।

और जो कर्ता बन गया, वही विज्ञानी है। उसने ही जानने योग्य जो है, उसे जाना । उसने अपने को जाना । अपने को जाना, तो सब जाना ।

सहजानंद, मैं तुम्हारी तकलीफ समझता हूं। तुम्हें यह सूत्र अजीब लगा। क्यों कि विज्ञान के विरोध से शुरू होता है-और विज्ञानी की प्रशंसा पर पूर्ण होता है!

मगर विज्ञान है —पर को जानना । और विज्ञाता होना है —स्व को जानना विज्ञान है कि साइंस —विज्ञाता है धर्म । और यह बीच की सारी सीढ़ियां समझने योग्य हैं। बहमूल्य हैं।

मगर हम अपने ही ढंग से समझते हैं तो हमें कीमती से कीमती वातें भी अजीव सी लगने लगती हैं। हमारी भी मुसीबत है।

सेठ चंदूलाल ने अपने मित्र ढब्बू जी से कहा, 'मेरे दांत में बहुत दर्द है। ढब्बू जी क्या करूं?'

ढब्बू जी ने कहा, 'कुछ करने की जरूरत नहीं। मेरे भी दांत में एक बार ऐसा दर्द हुआ था। मैं अपने घर गया और मेरी पत्नीं एक चुम्बन मात्र से ही सारा दर्द खतम हो गया। इसलिए मेरी मानो और जैसा मैंने किया, वैसा करो!'

सेठ चंदूलाल बोले, 'बात तो बिल्कुल ठीक है। लेकिन क्या तुम्हारी पत्नी इस

बात के लिए राजी हो जायेगी!' मुल्ला नसरुद्दीन बेटा फजलू कह रहा था, 'पापा, मैं पढ़ी-लिखी, बुद्धिमान,

कुशल, सुशील और सुंदर लड़की से शादी करूंगा।'

नसरुद्दीन ने कहा, 'मतलब! फजलू, पांच लड़िकयों से एक साथ शादी करना चाहते ही!'

।हत हाः एक स्त्री ने किसी फोटोग्राफर से मेले में पूछा, बच्चों की फोटो किस रेट से

उतारते हो ?'

फोटोग्राफर ने कहा, 'दस रुपये में बारह!'

'तब तो मैं बाद में आऊंगी।'

फोटोग्राफर ने कहा, 'क्यों?'

उसने कहा, 'अभी तो मेरे दो बच्चे हैं! '

समझने के ढंग! अपनी-अपनी समझ!

एक युवती जैसे ही नदी में कूदने को थी कि चौकीदार ने उसे टोंक दिया, रोक दिया। बोला कि 'नदी में नहाने की मनाही है।'

युवती ने गुस्से में कहा, 'जब मैं कपड़े उतार रही थी, तभी तुमने यह बात क्यों

न बतायी?'

चौकीदार बोला, 'सिर्फ नहाने की मनाही है — कपड़े उतारने की नहीं!'
एक डाकखाने के पोस्टमास्टर छुट्टी लेकर अपने घर आराम कर रहे थे। बाहर
से पोस्टमैंन ने आवाज दी, 'बाबूजी, रजिस्ट्री ले लो।'

पोस्टमास्टर साहब कमरे के अंदर से ही आंखें मूंदे चिल्लाकर बोले, 'अरे कम-

बखत! बाज तो मुभे चैन से रहने दे। मैं छुट्टी पर हूं!'

वे बेचारे अपने दफ्तर में ही अपने को समझ रहे थे!

समझ तुम्हारा पीछा नहीं छोड़ती। वह हमेशा खड़ी है वहां—-श्रौर प्रत्येक चीज की व्याख्या करती रहती है।

एक अत्यंत सुंदर नवयुवती ने एक नवजवान भिखारी को पेटभर खाना खिला-कर कहा, 'और कुछ?'

भिखारी ने कहा, 'जीसस का वचन याद करो : मनुष्य केवल रोटी के लिए ही नहीं जीना चाहता है!'

किसी गुफा में तीन साधु घ्यानमग्न बैठे थे। एक दिन उधर से शेर गुजरा। छह महीने बाद एक साधु बोला, 'कितना सुंदर शेर था!'

एक साल बाद एक साधु बोला, 'वह शेर नहीं चीता था!'

दो साल बाद तीसरा साघु बोला, 'यदि तुम दोनों इसी प्रकार लड़ते-झगड़ते रहे तो मैं किसी दूसरे स्थान पर चला जाऊंगा!'

आज इतना ही।

१७ नवम्बर, १६८०, श्री रजनीश आश्रम, पूर्ना

८. चितन नहीं मौन अनुभूत

पहला प्रश्न : भगवान,
उत्तमा तत्वचिन्तैव मध्यमं शास्त्रचिन्तनम् ।
अधमा तंत्रचिन्ता व तीर्थं आन्त्यधमा धमा ॥
अनुभूति विना मढ़ो वृथा ब्रह्मणि मोदते ।
प्रतिबिम्बतशाखाग्रफलास्वादनमोदवत ॥

'तत्त्व का चिंतन उत्तम है, शास्त्र का चिंतन मध्यम है, तंत्र की चिंता अधम है और तीर्थों में भटकना अधम से भी अधम है। जैसे कोई पेड़ की छाया में प्रति-विस्वत फल को खाकर प्रसन्न हो, वैसे ही वास्तविक अनुभव के विना मूढ़ मनुष्य ब्रह्म का आनंद पाने की व्यर्थ कल्पना करता है।'

भगवान, हमें मैत्रेयी उपनिषद के इन दो सूत्रों का अभिप्राय समझाने की अनु-कंपा करें।

पूर्णानंद!

तत्त्व का चिन्तन उत्तम है, क्योंकि तत्त्व का चिंतन हो ही नहीं सकता । तत्त्व का चिंतन असंभव है । तत्त्व यस्तु नहीं है, विषय नहीं है; तत्त्व तो तुम्हारी जीवन ऊर्जा है, तुम्हारा स्वरूप है, तुम्हारी चेतना है ।

तत्त्व का चिंतन नहीं होता—तत्त्व की चेतना होती है। तत्त्व का अनुभव ही त्व होता है, जब सब चिन्तन छूट जाता है, सब चिंता छूट जाती, सब विचार शून्य हो जाते हैं। जहां कोई तरंग नहीं होती चित्त पर, जहां चित्त निस्तरंग होता है—वहीं अनुभृति है तत्त्व की।

इसिलए मैत्रे यो उपनिषद का यह सूत्र महत्वपूर्ण है; इशारा कर रहा है। लेकिन शब्दों में इशारा करना असंभव नहीं, तो किन तो है ही। उन्हीं शब्दों का उपयोग करना होता है, जो उपलब्ध हैं। और सभी शब्द आदमी के गढ़े हुए हैं और तत्त्व तो आदमी का गढ़ा हुआ नहीं है। इसिलए किसी शब्द में तत्त्व समाता नहीं।

एक होटल में मुल्ला नसरुद्दीन ने प्रवेश किया । गर्मी के दिन हैं, सूरज से आम

बरसती है। थका-मांदा पसीना-पसीना आकर होटल में बैठा। मैनेजर ने आकर

कहा कि 'क्या आपकी सेवा करें?' मैनेजर था कुछ दार्शनिक वृत्ति का व्यक्ति । फुरसत के समय में दर्शन पढा करता था। मुल्ला नसरुद्दीन ने कहा, 'कुछ और नहीं। सबसे पहले तो पानी का

एक गिलास। मैनेजर ने कहा, 'क्षमा करें। कांच का गिलास तो दे सकता हूं; पानी का

गिलास कहां से लाऊं !'

पानी का गिलास होता ही नहीं। कहते हम सब हैं-- 'पानी का गिलास', काम

चल जाता है। समझने वाला समझ लेता है। ऐसे ही समझना इस सूत्र के प्रारंभ की 'पानी के गिलास' की भांति । इस पर

अटक मत जाना । 'उत्तमा तत्त्व चिन्तैव-उत्तम है तत्त्व का चिन्तन ।'

ऐसा मत सोच लेना कि तत्त्व का कोई चिन्तन होता है। तत्त्व का कोई चिन्तन होता ही नहीं; तत्त्व का तो अनुभव होता है। और अनुभव भी तब होता है, जब चिन्तन शुन्य हो जाता है।

लेकिन किसी भी शब्द का उपयोग करो, किठनाई खड़ी हो जाती है। अगर कहो, तत्त्व का घ्यान—उपद्रव शुरू हुआ क्योंकि ध्यान भी तो तुम किसी विषय का करते हो। धन का लोभी, धन का ध्यान करता है। काम से पीड़ित काम का ध्यान करता है। तत्त्व का कैसे ध्यान होगा? ध्यान भी तो विषय का होता है।

मेरे पास लोग आकर पूछते हैं, 'किसका ध्यान करें? राम का, कृष्ण का, बुढ़ का, महावीर का-किसका ध्यान करें? कौन-सा ध्यान सार्थक होगा?' शब्द ने भरमाया । शब्द ने खुद भरमाया है, सदियों से उलझाया है । जंगलों में भटके लोग तो कभी न कभी घर लौट आते हैं, शब्दों में भटके लोग जन्मों-जन्मों तक भटकते रहते हैं। फिर शब्दों में और-और शब्द लगते चले जाते हैं। शब्दों में और नयी-नयी शाखाएं निकल आती हैं, नये-नये पत्ते, नये-नये फूल । शब्दों की शृंखला का कोई अन्त ही नहीं है।

यह पूछना कि 'किसका ध्यान करें?' बुनियादी रूप से गलत सवाल है। मगर मैं उनकी मजबूरी समझता हूं। वे हमेशा बाहर की भाषा में ही सोच सकते हैं। क्योंकि सारी भाषा ही बाहर के लिए है। भीतर तो मौन है। भीतर की तो कोई भाषा होती नहीं। भीतर तो भाषा की कोई जरूरत भी नहीं।

भाषा का उपयोग ही तब है, जब हम किसी और से बोल रहे हों। भाषा संवाद है जहां में और तू है, वहां भाषा की उपादेयता है। जहां दो हैं, वहां भाषा है । और जहां एक ही बचा, वहां कैसी भाषा! वहां तो मौन रह जाता है ।

इसलिए मैं कहता हूं : परमात्मा की तो एक ही भाषा है—मौन । वहां बील कर चूक जाओगे। न बोले-पा जाओगे। वहां एक शब्द भी उठ गया, तो जमीत और आसमान का फासला हो जायेगा। वहां बोलना ही मत।

चितन नहीं - मीन अनुभति

पश्चिम के बहुत बड़े विचारक, यहूदी दार्शनिक, मार्टिन वूबर ने अपनी प्रसिद्ध-त्तम पुस्तक में लिखा है…। पुस्तक का नाम है—'मैं और नू—आइ एण्ड दाऊ।' इस सदी में लिखी गयी महत्त्वपूर्ण से महत्त्वपूर्ण किताबों में एक हैं। लेकिन बूबर एक दार्शनिक हैं -- ऋषि नहीं। विचारक हैं -- मनीषी नहीं। सोचा है, समझा है—जाना नहीं, पहचाना नहीं, अनुभव नहीं, स्वाद नहीं, पीया नहीं। प्यास वंसी की वैसी है। शब्दों से प्यास बुझ भी नहीं सकती है।

किसी को प्यास लगी हो और तुम सिर्फ पानी की बातें करो, सुंदर-सुंदर बातें करो; वर्षा के गीत गाओ, मेघ मल्हार छेड़ो—तो भी प्यास न बुझेगी।

भुख लगी हो, तो पाक शास्त्र किसी काम के नहीं हैं। रूखी-सूखी रोटी भी ज्यादा उपयोगी। लेकिन परमात्मा के संबंध में हम पाक शास्त्रों में उलझे हैं। और क्या हैं वेद? और क्या हैं कुरान? और क्या हैं पुरान? और क्या हैं वाइबिलें?

ब्रह्म की भूख है, सत्य की भूख है, और शब्दों के थाल सजे रखे हैं! सुंदर-सुंदर थाल! तुम भूखे बैठे हो, और रंगीन से रंगीन छपा हुआ मेनू भी तुम्हारे हाथ में पकड़ा दिया जाये, तो क्या करोगे ! उलटोगे-पलटोगे । पेट तो न भरेगा! मेनु से तो कभी किसी का पेट भरा नहीं। वैसी ही स्थिति दार्शनिक की, चितक की होती है।

ब्बर ने किताब तो बड़ी महत्वपूर्ण लिखी। लिखा है कि 'परमात्मा और व्यक्ति के बीच जो प्रार्थना का संबंध है, वह मैं और तू का संवाद है।' लेकिन जहां 'मैं' हो और 'तू' हो, वहां संवाद होता है? वहां तू-तू मैं-मैं होती है! वहां विवाद होता है। संवाद तो वहां है, जहां 'मैं' और 'तू' मिलकर एक हो जाते हैं। जहां मैं-मैं नहीं, तू तू नहीं; जहां दोनों गये; जहां अद्वय बचा । लेकिन फिर वहां, जब विवाद नहीं है, तो संवाद भी कहा! संवाद की भी क्या जरूरत! मौन में ही बात कह दी गयी, मौन में ही बात समझ ली गयी। परमात्मा की भाषा मौन है।

बूबर जिस प्रार्थना की बात कर रहे हैं, वह प्रार्थना सच्ची नहीं। मैं और त का संवाद-वह कहते हैं-प्रार्थना है। मैं तुमसे कहता हं : मैं और तू जब तक है तब तक कहां प्रार्थना? जहां मैं नहीं तू नहीं, जहां दोनों गये, जहां कोई नहीं, जहां घर में सन्नाटा हो गया; जहां निवाद क्षीण, जहां संवाद क्षीण; जहां शून्य का साम्राज्य स्थापित हो गया - उस शून्य में जो संगीत बज उठता है, जो हृदयतंत्री कंपित हो उठती है; जो शब्द-शून्य, जो मौन गदगद अवस्था होती है—आंखें आनंद से गीली हो आती हैं; प्राण आनंद से पुलक उठते हैं; एक नृत्य घेर लेता है—उस घड़ी का नाम प्रार्थना है। उसी घड़ी का नाम ध्यान है।

ये शब्द ही अलग-अलग हैं। 'प्रार्थना' प्रेमी का शब्द है। 'ध्यान' ज्ञानी का णब्द है । प्रार्थना मीरा का, चैतन्य का, राविया का, जीसस का, जरथुस्त्र का ।ः ध्यान पतंजिल का, लाओत्जू का, महावीर का, बुद्ध का । शब्द का ही भेद है, लेकिन अर्थ? अर्थ तो एक ही है । अर्थ में जरा भी अंतर नहीं है ।

अंग्रेज सेनापित मुस्कराया और उसने कहा, 'उसका राज मैं तुम्हें बताए देता अंग्रेज सेनापित मुस्कराया और उसने कहा, 'उसका राज मैं तुम्हें बताए देता हूं। राज छोटा है। बात छोटी है, मगर गहरी है। हम इसलिए जीते हैं कि हर युद्ध के दिन की शुरूआत में हम प्रार्थना करते थे। हम परमात्मा की प्रार्थना करके ही युद्ध में उतरते थे। माना कि तकनीकी दृष्टि से, वैज्ञानिक दृष्टि से हम तुमसे पीछे थे, मगर परमात्मा जब साथ हो, तो फिर किसी चीज की जरूरत नहीं है। इसलिए हम जीते और तुम हारे।'

जर्मन सेनापित ने कहा, 'यह बात तो और भी उलझा देती है मामले को— सुलझाती नहीं । क्योंकि प्रार्थना तो हम भी करते थे— रोज करते थे । नियम से करते थे । प्रार्थना के बाद ही युद्ध पर जाते थे । अगर प्रार्थना से ही निर्णय होना था, तो हमारी प्रार्थना तुमसे कुछ कमजोर न थी!'

अंग्रेज सेनापित तो खिलखिला कर हंस पड़ा। उसने कहा, 'तुम समझते नहीं बात। तुम प्रार्थना किस भाषा में करते थे?' स्वभावतः जर्मन ने कहा कि 'हम जर्मन भाषा में करते थे!'

अंग्रेज ने कहा, 'बस बात साफ हो गयी। अरे, भगवान जर्मन भाषा समझता है? हम अंग्रेजी में करते थे, इसलिए हमारी बात पहुंच गयी, और तुम्हारी बात नहीं पहुंची।'

हंसो मत इस पर । सेनापित तो बुद्धू होते हैं । बुद्धू न हों, तो सेनापित न हों! सेनापितयों को माफ किया जा सकता है, लेकिन तुम्हारे पंडित-पुरोहित भी तो यही कहते रहे । वे कहते हैं, 'संस्कृत देव-भाषा है! वह ईश्वर की अपनी भाषा है । संस्कृत में बोलेगे तो समझेगा ।' और जैन कहते हैं, 'प्राकृत में बोलेगे तो समझेगा ।' और वौद्ध कहते हैं, 'पाली में चोलोगे तो समझेगा ।' और यहूदी कहते हैं, 'हिंदू के सिवाय उसे कोई भाषा आती नहीं!' और मुसलमान कहते हैं, 'अरबी ही बस, उसकी भाषा है । और सब तो आदिमियों की ईजादें हैं! अगर अरबी उसकी भाषा न होती, तो कुरान अरवी में क्यों उतरता?'

सारी भाषाएं आदमी की हैं। उसकी कोई भाषा नहीं। मौन ही उसकी भाषा है। और चिंतन मौन का अभाव है। तत्त्व को जानना हो तो शून्य होना होता है। इसलिए इस पहली बात को ठीक से समझ लो।

'उत्तमा तत्त्व चितैव'—तत्त्व के चितन को उत्तम कहता है ऋषि, क्योंकि तत्त्व का चितन चितन ही नहीं होता । तत्व चितन अर्थात् चितन से रिक्त हो जाना, अचित्य हो जाना । तत्त्व का चितन अर्थात् निर्विचार, निर्विकल्प, निर्वीज । इसलिए उत्तम । उत्तम होने का कारण? क्योंकि जहां भूत्य है, वहां पूर्ण है । तुम भूत्य हुए— और पूर्ण उतरा । पूर्ण उतरता ही भूत्य में हैं ।

घड़े को भरना हो, तो पहले उसे कूड़े-करकट से तो खाली कर लेना होगा न! घड़ा खली हो, तो ही भर सकता है।

इस प्रकृति का एक नियम है कि यह खालीपन को पसंद नहीं करती। यह खालीपन को तत्क्षण भर देती है। तुमने कभी देखा: नदी की जलधार में अजुलि बनाकर पानी को भरा है! और जैसे ही अंजुलि को उपर उठाया है, वैसे ही चारों तरफ से जल दौड़ा है। और अंजुलि में भरे जल के कारण जो थोड़ा-सा गड्ढा पँदा हो गया था, वह फिर भर गया है। तत्क्षण भर जाता है। देर ही नहीं लगती।

ऐसे ही तुम जरा शून्य तो होओ और तुम पाओगे: तुम्हारे शून्य होने से चारों तरफ से परमात्मा की ऊर्जा दौड़ पड़ती है; तुम्हारी तरफ प्रवाहित होने लगती है। तुम्हें भर देती है तुम्हें ऐसा भर देती है कि तुम कभी भी न भरे थे। लेकिन यह भराव तुम्हारे 'मैं' का भराव नहीं है। इस भराव में तुम तो जये, तुम तो मिटे—परमात्मा बचा। यह भराव यूं है जैसे कोई बांसुरी में गीत को बजाये, जैसे कोई बांसुरी में सुर छेड़ दे। बांसुरी तो खाली है और इसीलिए तो स्वर उससे प्रवाहित हो पाते हैं।

तत्त्व के चितंन को उत्तम कहा, क्योंकि तत्त्व का चितंन चितंन ही नहीं है ।

मैं आप अपनी तलाश में हूं, मेरा कोई रहनुमा नहीं है । वो क्या दिखाएंगे राह मुझको, जिन्हें कुछ अपना पता नहीं है।

मुसर्रतों की तलाश में है, मगर यह दिल जानता नहीं है। अगर गमे जिदंगी न हो, तो जिदंगी में मजा नहीं है।

शुऊर-ए-सजदा नहीं है मुझको, तो मेरे सजदों की लाज रखना, यह सर तेरे आस्तां से पहले, किसी के आगे झुका नहीं है।

ये इनके मंदिर, ये इनकी मस्जिद, ये जरपरस्तों की सजदागाहें, अगर ये इनके खुदा का घर है, तो इनमें मेरा खुदा नहीं है।

बहुत दिनों से मैं सुन रहा था, सजा वो देते हैं हर खता पर, मुझे तो इनकी सजा मिली है, कि मेरी कोई खता नहीं है।

यह सूत्र बड़ा क्रांतिकारी है। इस सूत्र में बड़ी आग है। जल सको तो नये हो यह सूत्र बड़ा क्रांतिकारी है। इस सूत्र में बड़ी आग है। जल सको तो नये हो जाओ। जल सको इसमें तो नया जीवन मिल जाये। 'उत्तमा तत्त्व चितंन उत्तम जाओ। जल सको इसमें तो नया जीवन मिल जाये। 'उत्तमा तत्त्व चितंन मध्यम; नम्बर है तत्त्व का चितंन। 'मध्यमं शास्त्र चितंनम —और शास्त्र का चितंन मध्यम; नम्बर है तत्त्व का क्यों? क्योंकि शास्त्र के चितंन का अर्थ होता है —उधार, बासाः किसी दो का। क्यों? क्योंकि शास्त्र के चितंन का अर्थ होता है —उधार, बासाः किसी दो का। क्यों? क्योंकि शास्त्र के जीआ —तुमने तो सिर्फ सुना। किसी ने स्वाद लिया, और ने जाना, किसी और ने जीआ —तुमने तो सिर्फ शब्द पड़े, किसी ने अमृत पीआ और अमृत हुआ, और तुम्हारे हाथ में तो बस यह कोरी बात रह गयी।

जैसे कोई नदी के तट पर चलता है, तो रेत पर पदिचन्ह बन जाते हैं। आदमी जैसे कोई नदी के तट पर चलता है, तो रेत पर पदिचन्ह हैं। समय की रेत तो गुजर जाता है पदिचन्ह पड़े रह जाते हैं। शास्त्र पदिचन्ह हैं। समय की रेत पर बुद्धों के पैरों के चिन्ह। मगर समय की इस रेत पर बुद्ध भी चलते हैं!और पर बुद्धों के और बुद्ध् ओं के पैरों के चिन्हों में कुछ बहुत भेद नहीं होता। एक तो बुद्धों के भी पैरों के चिन्ह ही हैं वे, उन पर अगर चले भी तो भी तुम न पहुंच बुद्धों के भी पैरों के चिन्ह ही हैं वे, उन पर अगर चले भी तो भी तुम न पहुंच पाओगे। क्योंकि दो व्यक्ति एक जैसे नहीं होते। इसलिए जिसने भी किसी दूमरे व्यक्ति का अनुसरण करने की चेष्टा की, उसने अपने भाग्य में हार लिख ली। उसने अपने को बरबाद करने का इंतजाम कर लिया।

उसने अपन का बरबाद करने का इरागर में सुनता सवकी—गुनना अपनी । समझो, बुद्धों ने जो कहा हो, मगर लकीर के मुनता सवकी—गुनना अपनी । समझो, बुद्धों ने जो कहा हो, मगर लकीर के फकीर न हो जाता । और शास्त्रों का अब्धेता लकीर का फकीर हो जाता है। उसकी आंखों पर इकट्ठे हो जाते हैं कि उसे दिखायी ही पड़ना बंद हो जाता है। शास्त्रों ने जितने लोगों को अंधा किया है, उतना किसी और चीज ने नहीं। इस दुनिया में शास्त्रीय अंधों की भीड़ है, जमघट है! अलग-अलग शास्त्रों के कारण अंधे हैं…! मगर किताबों को आंखों पर रख लोगे, तो देखोंगे कैसे? और फिर किताबें एकाध दो हों, तो भी ठीक । बहुत किताबें हैं! और किताबों पर किताबें हैं! पहाड़ खड़े हो जाते हैं तुम्हारी आंखों पर—सिद्धांतों के, शब्दों के जालों के। अरैर फिर तुम उन्हीं शब्दों के जालों को गुनते-बुनते रहते हो । फिर तुम्हें वह

और फिर तुम उन्हीं शब्दों के जालों को गुनते-बुनते रहते हो। फिर तुम्हें वह नहीं दिखायी पड़ता, जो है—जो सामने खड़ा है, जो चारों तरफ से तुम्हें घेरे हुए है; जो तुम्हारे भीतर भी है और तुम्हारे बाहर भी है; जिसके अतिरिक्त कुछ भी नहीं है—वह तत्त्व फिर तुम्हें दिखायी नहीं पड़ता।

शास्त्र का चिन्तन माध्यम है, नम्बर दो का। जिसकी हिम्मत न हो तत्त्व में उतरने के लिए, उस कायर के लिए शास्त्र हैं। चलो, कुछ न बने, तो बुढ़ों के वचन ही दोहराते रहो। हालांकि कितना ही दोहराओ, तुम तोते ही रहोंगे। तोते कितना ही रामनाम जपें, तो भी परमात्मा की अनुभूति को उपलब्ध न ही जायेंगे। और तुमने सुना ही है कि वाल्मीिक तो राम का उल्टा नाम जप कर भी परमात्म-अनुभव को पा लिये! मरा-मरा जपा—और पहुंच गये। और तोते तो

शुद्ध राम-राम जपते हैं! फिर भी नहीं पहुंचते! क्या है बात?

वितन नहीं-मीन अनुभति

सवाल, तुम क्या जपते हो, इसका नहीं है—भाव का है, प्रगाइता का है, तन्म-यता का है, तल्लीनता का है; ओतप्रोत होने का है; डूबने का है; रंग जाने का है।

तोता कहता तो राम-राम है, मगर वस, कह ही रहा है।

मैंने सुना आधी रात एक व्यक्ति थका-मांदा एक होटल के द्वार पर खटखटाया मैनेजर ने कहा, 'आधी रात है, तुम्हें लौटाऊं, यह भी अच्छा नहीं लगता। थके-मांदे दूर से आये हो, भूखे-प्यासे हो—यह मैं देख सकता हूं चेहरे से लेकिन सब कक्ष तो भरे हुए हैं। इतना ही कर सकता हूं, अगर तुम राजी होओ, एक कक्ष में दो बिस्तर हैं, लेकिन एक यहूदी धर्मगुरु, एक रवाई उसमें ठहरा हुआ है। आदमी भला है। इसलिए इनकार न करेगा। तुम भी सो सकते हो।

वह युवक इतना थका-मांदा था कि उसने कहा कि 'मुझे सिर्फ सोना ही है। कुछ योड़ा खाने-पीने को दे दो और फिर मैं जाकर सो जाऊं।'

वह ऊपर कमरे में पहुंचाया गया। देखकर हैरान हुआ। थोड़ा चिन्तित भी हुआ। थोड़ा किंकर्तव्यविम् ह भी मालूम पड़ा, क्योंकि रवाई, यहूदी धर्मगुरु अपने पलंग के बगल में घुटने टेके परमात्मा की प्रार्थना में लीन था। दो पलंग थे कमरे में। कौन सा पलंग मैं चुनूं? उस युवक के मन में सवाल उठा। धर्मगुरु से पूछ लेना जरूरी है, क्योंकि वह पहले से यहां रुका हुआ है। और पता नहीं उसने कोई बिस्तर चुन ही रखा हो! मगर वह कर रहा है प्रार्थना, टोकूं भी तो कैसे टोकूं! और पता नहीं यह प्रार्थना कितनी देर चलेगी, क्योंकि वह ऐसा लीन मालूम हो रहा है कि जल्दी तो टूटने वाली नहीं मालूम होती।

सो उसने सोचा, हिम्मत की, और उसने कहा कि 'परम पूज्य, बाधा तो नहीं देनी चाहिए आपकी प्रार्थना में, लेकिन मजबूरी है। सिर्फ इतना इशारा कर दें कि कौन-सा बिस्तर चुनू?'

डरते-डरते ही पूछा था। लेकिन धर्मगुरु ने प्रार्थना भी जारी रखी और हाथ से इशारा भी कर दिया कि वह दूसरा बिस्तर तुम चुन लो।

युवक निश्चित हुआ। बिस्तर ठीक-ठाक करके लेटने जा रहा था, फिर उसके मन में थोड़ी परेशानी हुई। प्यास लगी थी। क्या उठकर खटर-पटर करे पानी पी ले? प्रार्थना में बाधा पड़ेगी। पूछ लेना उचित है। उसने कहा, 'परम पूज्य, प्यास लगी जोर से। क्या पानी पी सकता हूं?'

धर्मगुरु ने प्रार्थना जारी रखी और हाथ से इशारा किया कि हां-हां पीओ। तब जरा युवक की हिम्मत भी बड़ी और उसने कहा कि 'महामहिम, इतनी और बता दें कि क्या मैं अपनी लड़की को भी, अपनी प्रेयसी को भी ला सकता हूं?' और बता दें कि क्या मैं अपनी लड़की को भी इशारा किया कि दो ले आना! धर्मगुरु ने प्रार्थना जारी रही और हाथ से इशारा किया कि दो ले आना!

प्रार्थना चल रही है और यह सब कारबार भी चल रहा है! अब कितनी ही शुद्ध प्रार्थना पढ़ी जाये, बिलकुल हिब्रू में पढ़ी आये, तो भी क्या होगा! यह हा युद्ध ना ता कहा कि सही है, हृदय तो बहुत दूर। इस प्रार्थना में कुछ भीग ही नहीं रहा है। यह तो व्यर्थ की बकवास है।

शास्त्रों को तुम दोहरा सकते हो, कंठस्थ कर सकते हो, लेकिन काश इतना आसान होता कि हम औरों के शब्दों को सीख कर सत्य को जान लेते, तो दुनिया ने कभी का सत्य जान लिया होता! सारे लोगों ने जान लिया होता। एक भी अज्ञानी न बचता । इस पृथ्वी पर सब चलते हुए दीये होते । दीवाली मनायी जा रही होती । हर फूल खिला होता । सुगंध ही सुगंध होती । हर वीणा बजती होती। संगीत ही संगीत होता । अनाहतनाद होता । अनहद में विश्वाम होता ।

शास्त्र तो सभी जानते हैं। हिंदू गीता पढ़ रहा है। मुसलमान कुरान पढ़ रहा है । ईसाई बाइबिल पढ़ रहे हैं । लेकिन कहीं कुछ भीगता नहीं । हृदय कहीं ड्बकी नहीं मारता। शब्दों में डुबकी लगाओंगे भी कैसे?

अंधेरे कमरे में दीये की तसवीर टांग भी लो, तो रोशनी तो नहीं हो जायेगी! लाख मुंदर तसवीर हो, तो भी तसवीर है।

और शास्त्रों के साथ बहुत खतरा है। खतरा यह है कि जब कोई व्यक्ति प्रबृद्धता को उपलब्ध होता है, तो अनुभूति होती है मौन में, और जब वह उस अनुभूति को शब्दों में उतारता है, तभी विकृत हो जाती है तभी बहुत कुछ खो जाता है। बूंदाबांदी रह जाती है। कहां सागर और कहां वूंद! और फिर जब वह बोलता है, तो और भी कुछ बचा होता है, वह भी खो जाता है। बूंद का भी हजारवां हिस्सा नहीं रह जाता है!

फिर जब दूसरा सुनता है, तब कुछ अगर बचा भी हो थोड़ा-बहुत, वह भी खो जाता है। क्योंकि दूसरा अपने हिसाब से सुनता है। उसकी अपनी धारणाएं हैं, अपने पूर्व से ही लिए गए निष्कर्ष हैं। वह उनके आधार से सुनता है।

और अकसर दूसरों ने शास्त्र लिखे हैं। कृष्ण ने गीता बोली—लिखी नहीं। जीसस ने पर्वत का प्रवचन दिया-लिखा नहीं । बुद्ध बोले-लिखा नहीं।

आज तक समस्त सदगुरुओं की यह प्रक्रिया रही कि उन्होंने बोला—िलखा नहीं । क्यों? क्योंकि बोलने में थोड़ी-सी संभावना है कि अगर सुनने वाला प्रीति-पगा हो, अगर मुनने वाला भावाविष्ट हो, अगर सुनने वाले ने अपने हृद्य के द्वार खोल रखे हों, अगर सुनने वाला गुरु के पास बैठने की कला जानता हो उपसीदन की कला, उपनिषद की कला, उपासना की कला; अगर गुरु के पास वैठना उसे आता हो—मौन में, चुप्पी में, अहोभाव में, आनंद में, मस्ती में, वह किसी बुद्ध-ऊर्जा-क्षेत्र का हिस्सा हो; किन्हीं रिदों की जमात में सम्मिलित ही गया हो; किन्हीं दीवानों से उसका संग-साथ हो गया हो; किन्हीं परवानों के साथ

वरवाना हो गया हो—और चल पड़ा हो किसी ज्योति में मर मिटने को—तो शायद गुरू जो कह रहा है, वह तो शब्द ही होगा, लेकिन गुरु की भाव-अंगिमा, उसकी मुद्रा, उसकी आंखें, उसका उठना, उसका बैठना; उसकी सांसों की धड़कन उसके शब्दों के साथ-साथ लिपटी श्रोता के, द्रप्टा के, मन्ता के मीतर पहुंच जायेगी।

चित्रन नहीं-मीन अनुभृति

लेकिन लिखा हुआ शब्द तो मुरदा होता है -- बिलकुल मुरदा होता है। उसमें न तो गुरु की उपस्थिति होती है, न गुरु की भावभंगिमा होती है, न गुरु का उठना-बैठना होता है। उसमें तो गुरु की दूर की भी कोई छाप नहीं होती। ळापेखाने की छाप होती है! स्याही होती है-कागज पर फैली। लाग होती है। जीवंत कुछ भी नहीं होता।

इसलिए सारे गुरुओं ने सदा से बोलने के माध्यम को चुना है, क्योंकि बोलने में थोडी-सी संभावना है कि शायद शब्दों के आसपास लिपटी कोई किरण पहुंच जाये। कोई लेने वाला ले ले।

कबीर कहते हैं: 'है कोई लेवनहारा है! कोई लेवनहारा?' अगर है कोई लेन वाला तो शायद उसकी आंखों में झांक कर ही बात हो जाये! शायद उसका हाय हाथ में लेकर ही बात हो जाये। शायद वह गुरु के चरणों में सिर रख दे और बात हो जाये। जो नहीं कही जा सकती, वह कह दी जाये।

शास्त्र तो सदगुरुओं ने लिखे नहीं; जिन्होंने सने हैं, उन्होंने लिखे हैं। इसलिए बुद्धों के सारे शास्त्र बड़े ठीक ढंग से शुरू होते हैं।

बुद्धों के सारे शास्त्रों को जो प्रथम वचन होता है, वह यह: 'ऐसा मैंने सुना है। यह किसी शिष्य की टिप्पणी है। 'ऐसा मैंने सुना है कि भगवान आम्रकुं ज में विचरते थे। कि निरंजना के तट पर रुके थे। कि फलां-फलां नगर में ठहरे थे । कि श्रावस्ती में उनका वर्षाकाल व्यतीत होता था । ऐसा मैंने सूना है । फिर वे जो बोले, वह मैं लिखता हूं। वह मैं अपनी सामर्थ्य से लिखता हूं। वे बोले थे अपनी सामर्थ्य से, मैं लिखता हं अपनी सामर्थ्य से।'

फर्क तो बहुत हो जाने वाला है - बहुत हो जाने वाला है!

तुमने कभी देखा! एक सीधी लकड़ी के डंडे को पानी में डाला और तुम तब चिकत होकर देखोगे: पानी में पहुंचते ही डंडा तिरछा दिखाई पड़ने लगता है! तिरछा हो नहीं जाता । खींच कर देखो-सीधा का सीधा है! फिर पानी में डालो, फिर तिरछा दिखाई पड़ने लगता है। पानी उतनी विकृति तो ले नाता है—सीधा डडा तिरछा हो जाता है।

बुद्धों के सीधे-सीधे वचन भी तुम्हारे भीतर जाकर बहुत तिरछे हो जाते हैं—

आड़े हो जाते हैं; कुछ के कुछ हो जाते हैं! तो शास्त्रों की बात तो दोयम है-नम्बर दो।

'मध्यमं शास्त्रचिन्तनम, अधमा तंत्रचिता।' और उससे भी अधम है--तंत्र, मंत्र कियाकाण्ड चलते हैं—उन सबका नाम तंत्र। यह जो विलकुल ही-गयी बीती वात हो गयो। यह तो बिलकुल तृतीय कोटि की बात हो गई। लेकिन दुनिया इस तीसरी कोटी में उलझी है।

कोई सत्यनारायण को कथा करवा रहा है! कोई विश्व-शांति के लिए यज

करवा रहा है।

अभी किसी तांत्रिक ने चंडीगढ़ में विश्व-शांति के लिए यज्ञ करवाया। और यज्ञ हो जाने के बाद घोषणा कर दी कि यज्ञ सफल हुआ; विश्व में शांति हो गयी! और पन्द्रह दिन बाद फिर दूसरा यज्ञ दिल्ली में करवाने लगे वे । जब खबर मुझे मिली, तो मैंने कहा, अब किसलिए करवा रहे हो! दुनिया में तो शांति हो चुकी! वह तो चंडीगढ़ में यह जब हुआ तभी हो गई। अब यह कौन-सी दूसरी दुनिया है, जिसमें शांति करवानी है! मगर फिर शांति करवा रहे हैं वे।

और यहीं खतम नहीं हो जायेगा। उन्होंने कसम खायी है कि वे एक सौ बीस यज्ञ करवा कर रहेंगे। मतलब एक सौ बीस बार दुनिया में शांति करवा कर रहोगे! बहुत ज्यादा शांति हो जायेगी! आदमी को जिंदा रहने दोगे कि मार ही डालोगे? मरघट हो जायेगा! एक सौ वीस वार शांति होती ही चली गई, होती ही चली गयी—तो लोगों की सांसें निकल जायेंगी! शोरगुल ही बंद हो जायेगा! बोलचाल ड़ी खो जायेगा!

मगर ये कियाकाण्ड हैं।

मैत्रेयी उपनिषद का यह वचन कहता है, 'अधमा तंत्रचिन्ता—अधम है तंत्र चिता।' अब तो 'चितन' भी न रहा ... 'चिता' हो गयी!

पहला तो था अचित्य; तत्त्व का अनुभव; शास्त्र का 'चितन' होता है वह नीचे गिरना हुआ । और अब तो बात और बिगड़ गई । अब तो चिंतन से भी गिरे। अव तो चितन भी न बचा। अब तो चिता हो गई! अब तो परेशानी और वेचैनी आ गई। अब तो लोभ-मोह का व्यापार गुरू हुआ। यह पा लूं, वह पा लूं! गंडे-ताबीज की दूनिया आ गई।

'और तीर्थों में भटकना अधम से भी अधम—च तीर्थ भ्रान्त्यधमाधमा।' और तीर्थों में भटकने को तो मैत्रेयी उपनिषद कहता है, यह तो अधम से भी अधम! इसके पार तो गिरना ही नहीं हो सकता।

कोई काशी जा रहा है! कोई कावा जा रहा है! कोई कैलाश—कोई गिरनार। क्या पागलपन है? परमात्मा भीतर बैठा है, और तुम कहां जा रहे! जिसे तुम खोजने निकले हो, वह खोजने वाले के भीतर छिपा है। और जब तक तुम कहां खोजते रहोगे—खोते रहोगे। जिस दिन सब खोज छोड़ दोगे, और अपन

भीतर ठहरोगे—अनहद में विश्राम करोगे, उस क्षण पा लोगे।

चितन मीन-नहीं अनुभृति

खोया तो उसे है ही नहीं । वह तो तुम्हारे भीतर मौजूद ही है । एक क्षण को नहीं खोया है। सिर्फ भूल गए हो। विस्मरण किया है। स्मरण भर की कोई आवश्यकता है। और यह स्मरण शायद किसी सदगुरु के सत्संग में तो मिल जाये, लेकिन तीथों में क्या है?

तीर्थ बने कैसे? कभी कोई सदगुरु वहां या, तो तीर्थ बन गए। लेकिन सदगुरु तो जा चुका कभी का! बुद्ध कभी बोधगया में थे, तो तीर्थ बन गया। अब सारी ब्रिनिया से बौद्ध आते हैं बोधगया की यात्रा करने । क्या पागलपन है!

> कोई समझाए यह क्या रंग है मैखाने का, आंख साकी की उठे नाम हो पैमाने का।

वह तो किसी साकी की आंख थी, जिससे नशा छा गया था, खुमारी आ गयी थी।

> कोई समझाए यह क्या रंग है मैखाने का, आंख साकी की उठे नाम हो पैमाने का।

> गींन-ए-शम्मा का अफसाना सुनाने वालों, रक्स देखा ही नहीं तुमने अभी परवाने का।

> किसको मालूम थी पहले से खिरद की कीमत, आलमे-होश पर एहसान है दीवाने का।

> चश्मे-साकी मुझे हर गाम पै याद आती है, रास्ता भूल न जाऊं कहीं मैखाने का।

अब तो हर शाम गुजरती है उसी कूचे में, यह नतीजा हुआ नासेह मेरे समझाने का।

मंजिले —गम से गुजरना तो है आसां इकबाल, इश्क है नाम खुद अपने से गुजर जाने का। बात तो अपने से गुजर जाने की है। हां, किसी बुद्धपुरुष की आंख में शायद सलक मिल जाये। मगर तीर्थों में क्या रखा है? तीर्थ तो मजार हैं।

कोई समझाए यह क्या रंग है मैखाने का, आंख साकी की उठे नाम हो पैमाने का। गर्मि-ए-शम्मा का अफसाना सुनाने वालों, रक्स देखा ही नहीं तुमने अभी परवाने का।

तुम्हें तो मस्तों की कोई महफिल खोजनी चाहिए। अगर रक्स ही देखना हो. अगर नाच ही देखना हो, तो परवाने का देखना चाहिए।

हां, जब कोई बुद्ध मौजूद होता है, तो मधुशाला जीवित होती है। तो वहां झरने फूटते हैं शराब के । वहां पियक्कड़ इकट्ठे होते हैं । कभी कावा में इकट्रे हुए थे। वह काबा के पत्थर की बात न थी। वह मोहम्मद की मीजूदगी थी। मोहम्मद की मौजूदगी में काबा का पत्थर भी लोगों को नशा देने लगा था। आंख साकी की थी और नाम पैमाने का हो गया! तीर्थ यूंबन जाते हैं और फिर सदियों तक लोग तीथों में भटकते हैं!

सूत्र ठीक कहता है:

अधमा तर्त्रचिता च तीर्थ आंत्यंधमा धमा ॥ अनुभृति विना मुढ़ो वृथा ब्रह्मणि मोदते । प्रतिविम्बतशाखाग्रफलास्वादनमोदवत् ॥

प्यारी बात है! 'जैसे कोई पेड़ की छाया में प्रतिबिम्बत फल को खाकर प्रसन्त हो!'...

पेड़ के नीचे बैठो। छाया में फल दिखाई पड़ता हो; छाय में! आम लगे हों वृक्ष पर और छाया में भी आम दिखाई पड़ेंगे। और उन्हीं को, छाया के आमों की खा-खा कर कोई जैसे प्रफुल्लित होता रहे, ऐसे तुम पागल हो — अगर शास्त्रों में उलझे हो, अगर तीर्थों में उलझे हो, अगर तंत्रों और मंत्रों में उलझे हो।

वास्तविक अनुभव के बिना सिर्फ मृद् मनुष्य ही कल्पना करता रहता है—ब्रह्म को पा लेने की।

अनुभव हो सकता है-अभी और यहीं। अनुभव के लिए एक क्षण भी ठहरने की कोई जरूरत नहीं है। लेकिन अनुभव होगा— उत्तमा तत्त्वचितैव। अनुभव तो जत्तम वात है, श्रेष्ठतम शिखर है। वह तो ध्यान में होगा, शून्य में होगा, मौन में होगा ।

आंख से सारे पर्दे हटाओ । वाहर से आंख बंद करो, भीतर आंख खोलो । ठहराँ चुप्पी में, मीन में, शून्य में। भीतर जब सारा जल ठहर जाये, तरंग भी न उठे तो प्रतिफलित होगा परमात्मा । सारा अस्तित्व अपने सारे सौंदर्य के साथ तुम्हारे भीतर ज्ञलक उठेगा। वह ज्ञलक—वस एक ज्ञलक—और एक काफी है। जन्मी जन्मों की भूली-विसरी याद फिर आती है। जिसे कभी खोया नहीं था, वह मिल जाता है।

दूसरा प्रश्न : भगवान, डोंगरे महाराज अपसे प्रवचन के बाद श्रोताओं की लस्सी-वूंदी इत्यादि प्रसाद वितरित करवाते हैं। क्रुपया समझाएं कि ब्रह्मचर्चा और लस्सी-बूंदी में क्या संबंध है।

सुभाष सरस्वती!

'चितन नहीं-मीन अनुभति

संबंध जरूर है। मैं अब रोज वापस लीटता हूं प्रवचन-स्थल से, तो सुभाष रास्ते में खड़े दिखाई पड़ते हैं-विलकुल उदास। तभी मैं सोचता हूं कि लस्सी-बंदी की जरूरत है। सुभाष ऐसे खड़े रहते हैं, जैसे प्राण-पक्षेरू कभी के उड़ चुके हों! सारे संसार का भार लिए हुए! बोझ इतना कि उनकी गर्दन तक आड़ी रहती हैं। तब मैं भी सोचने लगता हूं कि प्रवचन के बाद लस्सी और बूंदी बंटनी चाहिए। ये बेचारे सुभाष को देखो!

प्रसाद का तो बड़ा मूल्य है।

मेरे गांव में एक कबीर पंथी महंत थे—साहबदास जी! महामूढ़ थे! मतलब यह कि डोंगरे महाराज वगैरह कुछ भी नहीं उनके सामने! मगर थे वे महंत और बड़ा उनका अखाड़ा था। बड़ी जमीन जायदाद थी। सो लोग मानते ये उन्हें। और मैं इसका लाभ उठाता था। लाभ यह था कि गांव में कोई सभा हो, मैं निमंत्रित कर आता ।

मुझे उनके व्याख्यान में बहुत आनंद आता था। वे ऐसी-ऐसी गजब की बातें कहते थे कि न कभी आंखों देखी; न कभी कानों सूनी! क्या चले गये संसार से, संसार में वह बात ही न रही!

मैं आमतौर से किसी के मरने पर दुखी नहीं होता, मगर साहबदास जब मरे, तो मैं दुखी हुआ।

उनको मैं निमंत्रण कर आता था। कोई भी सभा हो, किसी तरह की सभा हो-राजनीति की सभा हो, साहित्य की सभा हो, धर्म की सभा हो-मैं चला जाता; उनको निमंत्रित कर आता कि आपको आना ही है, बोलना ही है!

वे वोलने को बड़े उत्सुक भी रहते थे। कभी-कभी मुझसे पूछते थे कि 'तू सभी सभाओं का इंतजाम करता है? कोई भी सभा हो, संयोजक तू ही?'

मैंने कहा, क्या करूं! गांव के लोग मानते नहीं। वे कहते हैं कि सम्हालो तो सम्हालना पड़ता है । और आपके बिना तो सभा यूं जैसे दुल्हे के बिना बारात! आपको तो आना ही होगा।'

और पक्का कर लेने के लिए कि वे आ ही जायेंगे...। वे तो आ ही जाते; वे तो हमेशा ही आ जाते थे; फिर भी मैं किसी व्यक्ति को भेज देता कि तुम मौजूद ही रहना; देर-अदेर न हो । क्योंकि उनके विना सभा बेकार है ।

और जो भी सभा करते; वे मुझसे डरते। वे मेरे पास हाथ-पैर जोड़ कर खबर पहुंचाते कि आप साहबदास जी को मत बुला लाना। कि हम आपके हाथ जोड़ते हैं कि हम आपके पैर पड़ते हैं! साहबदास जी को भर मत बुला लाना! नहीं तो वे सब खराब कर देंगे। क्योंकि वे कुछ-कुछ बोलते हैं, जिसका कोई मतलब ही नहीं है। और उनसे कोई कुछ कह भी नहीं सकता।

मगर मैं उनको निमंत्रण दे ही आता । और वे जैसे ही आते, मैं मंच के पास खड़ा ही रहता और कहता, 'साहबदास जी आइये! बिराजिए—बिराजिए?' उनको भी भरोसा रहता कि मैं संयोजक हूं। और उनके डर के मारे...। क्योंकि थे तो वे महंत बड़े, कोई यह भी नहीं कह सकता था कि भई तुम कौन हो? तुम क्यों उनको बिठाते हो मंच पर? जब हमने इनको बुलाया ही नहीं?

सो ऐसे दोनों के बीच में बात चल जाती थी। उनसे कोई कह नहीं सकता था कि आप क्यों मंच पर चढ़ रहे हो? मुझसे कोई कह नहीं सकता था उनके सामने कि तुम क्यों उन्हें मंच पर बिठाल रहे हो! सो उनको भी शांति रहती कि मैं संयोजक हूं। बौर लोगों को भी पक्का था कि मैं बुला कर लाऊंगा। मैं बिना उनके सभा होने नहीं दुंगा।

और फिर मैं अपने पांच-सात विद्यार्थियों को रखता। उनसे चिटें लिखवा कर पहुंचाने लगता कि 'साहबदास जी का भाषण होना चाहिए!' वीच-बीच में मैं खड़ा हो जाता कि 'अब बहुत हो गयी बकवास। अब साहबदास जी का भाषण होना चाहिए! यह जनता कि मांग है!' और जनता दुखी होती, मगर करो क्या! साहबदास जी व्याख्यान होना चाहिए!

जयशंकर प्रसाद की जन्म-जयंती मनायी जा रही थी। मैं उनको बुला लाया। जब मैंने उनको निमंत्रण दिया, उन्होंने कहा, 'यह प्रसाद है कौन?' 'अरे', मैंने कहा, 'प्रसाद यानी प्रसाद! अब आप नहीं जानते प्रसाद? मतलब हर सभा के बाद जो बंटता है—बही!'

उन्होंने कहा, 'फिर ठीक । फिर मैं बोलुंगा ।'

फिर आकर उन्होंने जो प्रसाद की महिमा गायी, जनता सिर ठोंके! कि जब शंकर प्रसाद की तो यह जयंती हो रही है और उसमें बूंदी और लस्सी की चर्चा चल रही है! और वे समझा रहे कि बिना प्रसाद के कोई सभा पूरी होती ही नहीं।

वहीं तो डोंगरे महाराज कहते हैं। और लाभ तो है हो।

तुमने डोंगरे महाराज का अभी कुछ ही दिन पहले तो वक्तव्य देखा कि 'पहले शक्ति चाहिए।' लस्सी और बूंदी के विना कहीं शक्ति होती है? अरे, पंजाबी में जो शक्ति होती है, वह लस्सी के ही कारण तो होती है! जब पूरा पंजाबी-गिलास भर कर लस्सी पीओगे, तब शक्ति उत्तरती है। और फिर उसके ऊपर से बूंदी भी

होनी चाहिए। क्योंकि लस्सी में थोड़ी-सी खटास होती है। कहीं बुद्धि बिलकुल खट्टी न हो जाये। थोड़ी मिठास भी चाहिए।

चितन नहीं — मौन अनुभृति

वहीं तो उन्होंने समझाया कि 'शक्ति के बिना कुछ भी नहीं हो सकता। शक्ति से होती भिक्ति। भिक्ति से होता ध्यान!' डोंगरे महाराज समझाते हैं।

इसलिए तो मैंने तुमसे कहा कि—जैसे मेरी संन्यासिनी है—मां प्रेम शक्ति। अब उसकी शिष्याएं भी हो गयीं। राज भारती की पत्नी नीलम उसकी शिष्या हो गयीं! और नीलम ने मुझे पत्र लिखा है कि 'भगवान, मुझे ऐसा लगता है कि शक्ति से मेरे जन्मों-जन्मों के संबंध हैं!'

अरे, होने ही चाहिए। शक्ति के बिना कहीं भिक्ति भिक्ति के विना जान? कुछ भी नहीं। और जब नीलम शक्ति की भक्तन हो गयी, तो राज भारती भी चले आये दो दिन बाद। वे भी दिखाई पड़ रहे हैं! अरे, जब पत्नी ही भक्तन हो गयी, तो अब राज भारती भी क्या करें! पित को तो हमेशा पत्नी का अनुसरण करना पड़ता है। अब शक्ति का प्रचार हो रहा है!

तो उस शक्ति को बढ़वाने के लिए बेचारे मेहनत करते हैं। लस्सी बंटवाते हैं। बुंदी खिलवाते हैं।

और प्रसाद की तो महिमा है। प्रसाद के बिना कहीं कोई प्रवचन पूरा होता है! इसिलए मेरे प्रवचन धार्मिक नहीं हैं, क्योंकि इनमें प्रसाद होता ही नहीं। और लोग जाते ही क्यों हैं धार्मिक प्रवचन में? प्रसाद के लिए! असली चीज तो प्रसाद है। धार्मिक प्रवचन तो मजबूरी है; सुनना पड़ता है। क्योंकि नहीं तो प्रसाद कहां से मिलेगा!

सरदार बिचित्तर सिंह ट्रेन में सफर कर रहे थे पोपटलाल गुजराती और उनकी पत्नी भी उसी डिब्बे में थे। पोपटलाल की पत्नी ने पोपटलाल से कहा, 'पप्पू के पिता, गर्मी लग रही है, खिड़की खोल दें!'

अब पोपटलाल बेचारे गुजराती! न पी कभी लस्सी, न खायी कभी बूंदी! पोपट-लाल ने बड़ी कोशिश की, पर खिड़की सख्त थी, तो न खुली। न खुली सो न खली।

सरदार बिचित्तर सिंह यह देख रहे थे और मुस्करा रहे थे। फौरन उठें और और एक क्षण में खिड़की खोल दी। और पोपटलाल से बोले कि 'लाला, लस्सी पीओ!'

पोपटलाल को दुख तो बहुत हुआ कि कम्बब्त सरदार! मगर करें भी क्या! और जब उसने खिड़की खोल दी, तो यह भी समझ में आ गया कि इससे झंझट लेना खतरे से खाली भी नहीं! खुद तो खिड़की नहीं खोल पाये थे—यह और भीतर तक कि खिड़कियां खोल देगा! सो चुप ही रहे।

थोड़ी देर बाद पोपटलाल की पत्नी को ठंड लगने लगी। सो उसने पति से

कहा कि 'पप्पू के पिता, अब खिड़की बंद कर दो!'

ए। ता पूर्व सब्त होने के कारण खिड़की पोपटलाल से बंद नहीं हुई । फिर बिचित्तर सिंह उठे और उठकर खिड़की बंद कर दी और बोले, 'लाला, लस्सी पीओ!'

पोपटलाल को बहुत बुरा लगा । गुजराती थे, सहनशील थे, शांति रखी । गांधी-वादी थे, अहिंसा में भरोसा करते थे। भीतर ही भीतर अहिंसा परमो धर्म: का विचार भी किया। मगर चोट तो बहुत लगी — कि लस्सी पीओ! यह कम्बद्धत सरदार बार-बार-लस्सी पीओ! लस्सी पीओ! इसने समझ क्या रखा है? और फिर पत्नी के सामने ही बेइज्जती हो रही है! एकांत भी होता, पत्नी न होती. तो भी ठीक था। पत्नी पर भी बिचित्तर सिंह का असर पड़ रहा है। वह भी बिचित्तर-सिंह की तरफ आंखें फाड़-फाड़ कर देख रही है। अरे, मर्द बच्चा मालम होता है! पोपटलाल वैसे ही छोटे हुए जा रहे हैं!

पोपटलाल को बहुत बूरा लगा। बदला लेने का इरादा किया। रास्ता ढंढने लगे। अहिंसावादी कोई रास्ता होना चाहिए, जिसमें झगड़ा-झांसा भी न हो. क्योंकि आदमी खतरनाक है। वहां कोई और है भी नहीं। पत्नी है, पोपटलाल हैं, और विचित्तर सिंह हैं। पिटेंगे भी और पत्नी भी हाथ से जायेगी। क्योंकि पत्नी इतने गौर से देख रही है बिचित्तर सिंह को!

वह जजीर खींचने का झूठ-मूठ बहाना करने लगा। पोपटलाल ने तरकीब निकाली-गांधीवादी तरकीव! झठ-मूठ जंजीर खींचने का बहाना करने लगा।

पोपटलाल से जंजीर न खिचते देखकर बिचित्तर सिंह ने आव देखा न ताव, थे तो सरदार ही, आ गये चक्कर में! सटाक से जंजीर खींच दी। और पोपटलाल से बोले; 'लाला, मैंने कहा न कि लस्सी पीओ!'

झटके के साथ ट्रेन रुक गयी। गार्ड आया। बिना किसी कारण जंजीर खींचने के कारण बिचित्तरसिंह को पांच सौ रुपये को जुर्माना भरना पड़ा।

पोपटलाल प्रसन्न हैं कि क्या मारा! चारों खाने चित्त कर दिया। इशारे से चित्त कर दिया। न हल्दी लगी न फिटकरी, रंग चोखा हो गया। सीना फुला कर गौर से पत्नी की तरफ देख कर मुस्करा रहे हैं—कि 'देखा, पष्पू की मां! वया लस्सी पिलाई सरदार को!' अब बोलने की बारी स्वभावतः पोपटलाल की थी। बोले, 'सरदार जी लस्सी के साथ थोड़ी-थोड़ी बूंदी भी खाया करो!' क्योंकि बूंदी में मिठास होती है! और ज्ञान मीठा होता है! सो थोड़ा ज्ञान भी चाहिए। शिक्त तो चाहिए मगर ज्ञान भी चाहिए।

इसलिए सुभाष! वेचारे डोंगरे महाराज लस्सी भी बंटवाते हैं, बूंदी भी खिल वाते हैं, जिससे कि शक्ति भी रहे और भिक्त भी रहे! लस्सी से शक्ति—बूंदी से भ क्ति ।

अरे, कबीरदास जी कह ही गये हैं : 'समुद में बुंद समाना, सो कत हेरी जाही

और बूंद में समुंद समाना सो कत हेरी जाई !' अरे, वूंदी में तो समुंद समाया हुआ है, जरा खोजो।

और सुभाष, तुम्हें दोनों चीजों की जरूरत है। तुम लस्सी भी पीओ, और बूंदी भी खाओ । लस्सी से थोड़ा सरदारीपन, तुममें आयेगा । वह जो तुम गर्दन तिरछी करके खड़े रहते हो, वह सीधी हो जायेगी। वृंदी से तुम्हारा ज्ञान भी थोड़ा बढेगा । नहीं तो अज्ञानी के अज्ञानी रह जाओगे! और तुम्हारी अवस्था पोपटलाल की है। क्योंकि पत्नी सुभाष की गुजराती है! तुम पत्नी का भी खयाल रखो। अगर लस्सी न पी लाला, तो हमारे कोई संत महाराज तुम्हारी पत्नी को ले आगोंगे! पहले से ही सावधान कर देना उचित है।

आखिरी सवाल : भगवान, मेरे पिताजी आप पर वहत नाराज हैं। आपके विचारों से तो सहमत हैं। यहां तक कि संन्यास भी लेना चाहते हैं। नाराजगी का कारण है, आपके चंदूलाल मारवाड़ी के लतीफे। मेरे पिताजी मारवाड़ी हैं। उनका नाम चंद्रलाल है!

विजय!

वितन नहीं--मीन अनुभृति

यह तो बड़ा तुमने अच्छा किया । याद दिला दी । यह आठ-दस दिन से मैं चंदू-लाल को बिलकुल भूला ही हुआ था। और तुम्हारे पिताजी हैं, सो तो स्वभावतः अब कभी नहीं भूलूंगा । तुम्हारे पिताजी के लिए कुछ लतीफे ।

न्यायाधीश ने अदालत के कटघरे में खड़े सेठ चंदूलाल से कहा, 'इतनी छोटी-सी बात के आधार पर सेठ, तलाक नहीं दिया जा सकता। क्या तुम्हारे पास कोई **ंडोस प्रमाण भी है जिनसे** पता चले, तुम्हारी पत्नी तुम्हारे प्रति वफादार नहीं?'

चंदूलाल ने कहा, 'एक नहीं हजारों प्रमाण हैं, माई लार्ड! कल की ही रात की बात है। यह रात को तीन घंटे गायब रही।' और पूछने पर सफाई पेश करने लगी कि मैं अपनी सहेली गुलजान के साथ सिनेमा देखने गयी थी।

जज ने पूछा, 'मगर तुम्हें यह कैसे पता चला कि तुम्हारी पत्नी झूठ बोल

चंदूलाल ने कहा, 'क्योंकि कल रात को मैं तो खुद ही गुलजान के साथ सिनेमा रही थी?' देखने गया था! अब आप स्वयं सोचिए कि यह औरत मेरे साथ सरासर घोखा कर रही है या नहीं!

तुम्हारे पिताजी हैं तो क्या करूं विजय । आदमी वे गजब के हैं! फजूल अपने साथ पढ़ने वाली रीता नामक एक लड़की पर फिदा हो गया। प्रक दिन यह पता लगा कर कि वह किस मोहल्ले में रहती है, फजलू वहां जा पहुंचा। अब मुश्किल यह थी कि उसका घर कैसे ढूंढ़ा जाये! फजलू ने सामने से चले आ रहे एक वृद्ध सज्जन से पूछा, 'दादा जी, क्या आपको पता है कि रीता कहां रहती है? मैं उसका भाई हूं। लेकिन पांच-छह सालों के बाद इस शहर में आया हूं। अतः पहचान नहीं पा रहा हूं कि उसका मकान कौन-सा है। सब बदला-बदला नजर आ रहा है!'

उस बूढ़े आदमी ने फजलू के कंघे पर हाथ रख कर कहा, 'तुमसे मिल कर बड़ी प्रसन्नता हुई बेटे । मैं रीता का बाप सेठ चंदूलाल मारवाड़ी हूं!"

एक मोटा व्यक्ति समुद्र तट पर बैठा सामने की ओर देख रहा था, जहां जवान लड़ कियां अल्प वस्त्रों में व्यायाम कर रही थीं। पास से गुजरते हुए दूसरे मोटे व्यक्ति ने कहा, 'आपका क्या ख्याल है सेठ चंदूलाल! क्या इससे वजन घटता है?' चंद्रलाल ने जवाब दिया, 'क्यों नहीं। इस दृश्य को देखने के लिए तो मैं रोज

सुबह तीन मील चल कर आता हं! अरे, वजन क्यों नहीं घटेगा? घटता है।'

सेठ चंद्रलाल मारवाड़ी ने अपने दोस्त ढब्बु जी को बताया कि 'मेरी पत्नी कपड़ों के पीछे दीवानी है। जब देखो तब कपड़ों की मांग करती रहती है। सूबह से शाम तक एक ही रट लगाए रखती है कि नये कपड़े चाहिए। मैं तो यह सून-सुन कर घन चक्कर हुआ जा रहा हूं। शादी को बीस साल हो गये, एक दिन ऐसा नहीं होता, जब वह कपड़ों की रट न लगाती हो! बस, कपड़े-कपड़े-कपड़े!

ढब्बू जी बोले, 'आश्चर्य की बात है। आखिर वह इतने कपड़ों का करती क्या है!'

चंदू ने कहा, 'मुझे क्या पता। मैंने तो आज तक एक भी कपड़ा खरीद कर दिया नहीं । अरे, अब दहेज में मिले वस्त्रों में सब आराम से चल रहा है, तो नये कपड़ों में भला पैसा क्यों व्यर्थ किया जाये! कल फिर मुझसे कहने लगी कि अब तो कपड़े नाम मात्र को ही बचे हैं। पड़ोस के छोकरे खिड़की में से झांक-झांक कर तमाशा देखते हैं! अब तो कुछ करो—मोहल्ले भर में हंसी होती है!'

डब्बू जी ने पूछा, 'तो फिर तुमने कुछ किया!' सेठ चंदूलाल बोले, 'अरे और भलाक्या करता! यही किया कि एक पुरानी साड़ी का पर्दा बना कर खिड़की पर लटका दिया!'

पहुंचे हुए हैं तुम्हारे पिताजी, विजय!

नसरुद्दीन आफिस गया था और फजलू स्कूल । गुलजान घर में अकेली थी। दोपहर को नसरुद्दीन के दोस्त सेठ चंदूलाल आये और धीरे-धीरे बातों ही बातों में एक हजार रुपये के बदले में गुलजान को अपना स्त्रीत्व बेचने के लिए फुस-लाने लगे। कुछ समय तक आनाकानी करने के बाद गुलजान तैयार हो गई। चंद्लाल ने उसे नगद एक हजार रुपयों का वंडल थमा दिया ।

शाम को नसरुहीन ने आफिस से आते ही पूछा, 'अरे, आज क्या मेरा दोस्त

बंदलाल आया था। उसकी छड़ी वहां कौने में टिकी है। लगता है छड़ी भूल गया !'

गुलजान को तो पसीना छुट गया। मगर अब क्या कर सकती थी। कोने में कडी टिकी तो थी। बोली, 'हां, आज दोपहर को आया था।'

मुल्ला ने कहा, 'गजब हो गया। मारवाड़ी से ऐसी आशा न थी। क्या वह परे एक हजार रुपये दे गया !'

यह सुनकर तो गुलजान पर जैसे विजली गिर पड़ी हो। घवड़ाहट में उसके

मंह से निकल गया, 'हां, पूरे एक हजार।'

नसरुहीन ने खुशी से उलछते हुए कहा, 'मान गया मैं भी कि मारवाड़ी भी वायदे के पक्के होते हैं। पिछले महीने उसने एक हजार रूपये उधार लिए थे और वचन दिया था कि ठीक एक माह में आज की ही तारीख की लौटा द्ंगा !'

तुम घबड़ाओ मत विजय, अपने पिताजी को घर लौट कर कहना कि मैं तो चंदूलाल के लताफ कहना बंद नहीं कर सकता । एक तरकीव है आसान । वे आ जायें और संन्यासी हो जायें। उनका नाम बदल द्ंगा।

आज इतना ही।

वितन नहीं-मीन अनुभृति

१= नवम्बर, १६८०; श्री रजनीश आश्रम, पूना



९. पहले ध्यान-फिर सेवा

पहला प्रश्न : भगवान, मैं एक विचारशील युवक हूं, जिसे अपने देश के मीजूदा हालात बिलकुल पसंद नहीं । यह अंधविश्वासों तथा दिकयानूसी विचारों से दबा हुआ हमारा भारत बिलकुल नरक बन गया है । मेरा खून खौल-खौल उठता है इसकी सड़ी-गली स्थिति देख कर और इस अभागे देश के लिए कुछ करने के लिए अधीर हो उठता हूं ।

भगवान, एक व्यक्ति के नाते इस देश के प्रति मेरा क्या कर्तव्य है? में क्या करूं कि इस देश की दीन-हीनता, भुखमरी, पाखण्ड, काहिलता और सड़ांध मिट जाये?

निर्मल घोष!

पहली बात : अकेले विचारशील होने से कुछ भी न होगा । अंघेरा हो, तो रोशनी के विचार से मिटता नहीं । रोशनी चाहिए । बीमारी हो, तो स्वास्थ्य का कितना ही चिन्तन करो, कुछ हाथ न लगेगा । औषधी चाहिए ।

विचार तो नपुंसक है । विचारशीलता कोई बहुत महत्वपूर्ण बात नहीं । ध्यान चाहिए ।

ध्यान अपूर्व ऊर्जा है। और घ्यान से संभव है भीतर के दीये का जल जाना। उस रोशनी में तुम भीतर भी देख सकोगे, बाहर भी देख सकोगे।

ध्यान से मिलती है दृष्टि, दर्शन । विचार तो अंधे आदमी का अंधेरे में टटोलना है । विचारक की कोई बड़ी मूल्यवत्ता नहीं है ।

दर्शनशास्त्र की परिभाषा की जाती है: अंधेरी रात में, एक अंधेरे कक्ष में, एक अंधे आदमी के द्वारा एक काली बिल्ली की तलाश, जो कि वहां है ही नहीं!

पहले तो आंख चाहिए, नहीं तो तुम समस्याओं को ही न समझ पाओगे— और समाधान खोजने निकल गये, तो समस्याएं तो अपनी जगह—तुम्हारे समा-धान और नयी-नयी समस्याएं ले आयेंगे!

इस देश के उपद्रव में एक गहन से गहन उपद्रव यही है। इसने बहुत सोचा है! सोचने की कुछ कमी नहीं की। विचार में हग किससे पीछे हैं! दुनिया की कोई जाति इस भांति विचारक होने का दावा नहीं कर सकती, जैसा हम कर सकते हैं। पांच हजार वर्षों की सुनिश्चित, तर्कशुद्ध परम्परा है। मगर हाथ क्या आया? विचार के हाथ कुछ आता ही नहीं। पांच हजार साल या पचास हजार साल।

विचार तो कोरे शब्दों का जमाव है। ध्यान से रूपांतरण होता है।

तो पहली तो बात तुमसे कहूंगा निर्मल घोष, विचारशील हो—यह काफी नहीं। युवक हो—यह भी काफी नहीं। क्योंकि युवावस्था में खून तो यू ही खौल उठता है। इसके लिए कुछ खास कारणों की जरूरत नहीं होती। कारण हो तो ठीक; कारण न हों तो ठीक। युवावस्था में खून तो खौलता है, जैसे वर्षा में वर्षा होती है, सरदी में सरदी होती है, गरमी में गरमी होती है। युवावस्था में खून खौलता है। युवावस्था में खून खौलता है। बुढ़ापे में खून सर्द हो कर जम जाता है—वर्ष की चट्टान की तरह।

न तो बूढ़े आदमी का कोई गौरव है...। अगर बूढ़ा आदमी कहे कि 'अब मैं शांत हो गया, शीतल हो गया', तो यह शीतलता और यह शांति कुछ मूल्य नहीं रखती। यह तो सिर्फ पतझड़ का लक्षण है। यह तो मौत करीब आने लगी, उसकी पग ध्वनियां हैं।

और ऐसे ही जवान आदमी को खून खौल जाये, तो कुछ खूबी मत समझना। यह तो बहाने की तलाश करता है; यह तो खौलना ही चाहता है। जवानी के मौसम में खून का खौलना बिलकुल स्वाभाविक है। कारण कुछ भी हो सकता है। कारण का मूल्य ही नहीं है। अगर कारण न होगा, तो तुम कारण ईजाद कर लोगे।

खून तो खौलेगा, लेकिन अकेले तुम्हारे खून के खौलने से क्या होगा? सिर्फ तुम्हें थोड़ी तकलीफ होगी; थोड़ी बेचैनी होगी। बहुत ही समझदारी का काम किया, तो थोड़ी चाय डाल लेना, तो चाय भी खौल जायेगी! जवानी का थोड़ा मजा आ जायेगा—और क्या होगा! शक्कर तो मिलती नहीं; नहीं तो मैं कहता—थोड़ी शक्कर डाल लेना! तो बिना शक्कर की ही चाय पी लेना!

खून खौल रहा है, ईंधन का काम ले लो। ईंधन भी मुश्किल हो गया! गैस खून खौल रहा है, ईंधन का काम ले लो। ईंधन भी मुश्किल हो गया! गैस मिलती नहीं; कोथला मिलता नहीं; कैरोसिन मिलता नहीं! अच्छा है कि कम से कम तुम्हारा खून तो खौलता है, इस पर केटली चढ़ा दो—इसके पहले कि यह कम तुम्हारा खून तो खौलता है, इस पर केटली चढ़ा दो—इसके पहले कि यह उपडा हो जाये। जब ठण्डा होने लगे, तब कुल्फी जमा लेना! ठण्डा भी होगा। इसको बहुत कीमत मत दो।

लिका हर जवान को यह वहम होता है। जैसे हर बच्चे को तितिलयां पकड़ने लिकिन हर जवान को यह वहम होता है। जैसे हित का नशा चढ़ता है। जैसे तितिलयां पकड़ लेगा, तो कुछ हो जायेगा! जैसे तितिलयां पकड़ लेगा, तो कुछ मिल जायेगा! कंकड़-पत्थर बीन लेता है। रंगी लियां पकड़ लेगा, तो कुछ मिल जायेगा! कंकड़-पत्थर बीन लेता है। रंगी पत्थर—जैसे हीरे-जवाहरात हों! गुड़िडयों का विवाह रचाता है। वह सब ठीक

है। वे वचपने के लक्षण हैं। ऐसे ही जवानी में खून खौलता है।

हर छोटी-मोटी चीज पर जवान मरने-मारने को तत्पर हो जाता है! उसको मरने-मारने के लिए कोई भी बहाना चाहिए। राजनीति हो, धर्म हो, देश हो जाति हो – कोई भी बहाना मिल जाये – वह मरने-मारने को राजी है!

और ये कोई छोटे-मोटे लोग नहीं, जिनको तुम बड़े-बड़े लोग कहते हो, उनके

साथ भी यही मामला है।

अभी-अभी विवेकानंद का एक वक्तव्य पढ़ रहा था कि 'जो व्यक्ति हिन्दू-धर्म के खिलाफ बोलेगा, उसे उठा कर समुद्र में फैंक दूंगा!' यह भाषा, यह ढंग एक मतांध हिन्दू का हो सकता है। ये शब्द आक्रामक साम्प्रदायिकता के लक्षण हैं। न तो संस्कृति के, न संतत्व के। और किसी को समुद्र में फेंक दोगे, इससे क्या होगा? अगर वह आदमी होशियार हुआ, तो पूरे समुद्र को हिन्दूधर्म के खिलाफ खडा कर देगा!

और मूसलमान भी इसी के लिए तैयार हैं; और ईसाई भी इसी के लिए तैयार हैं! जमीन पर किसी को रहने दोगे, कि सभी को समुद्र में फेंक देना है! क्योंकि जैन हिन्दुधर्म के खिलाफ बोल रहे हैं हजारों साल से । विवेकानन्द ने क्या किया? कितने जैन समृद्र में फेंके? और बौद्ध हिन्दूधर्म के खिलाफ बोल रहे हैं ढाई हजार साल से । कितने बौद्धों को विवेकानन्द ने समूद्र में फेंका ? और मूसलमान और ईसाई-अौर न माल्म कितने वर्ग हैं नास्तिकों के! और कुछ नये नहीं; चार्वाक से लेकर कार्ल मार्क्स तक-कितनों को विवेकानन्द ने समुद्र में फेंक दिया?

मगर जवानी में उत्तेजक बातें कहने का मजा होता है। एक तरह का पागल-पन है जवानी! एक तरह की मूढ़ता है जवानी। जवान मूर्खता न करे-तो आश्चर्यं! उससे कुछ न कुछ मुढ़ता होगी।

तो विचार अकेला नपुंसक है। और जवानी अकेली ग्रंधी है। इन दोनों को राह पर लगाने के लिए सिवाय ध्यान के कोई मार्ग नहीं है, निर्मल घोष!

ध्यान तुम्हारे विचार को प्राण देगा और तुम्हारी जवानी को समझ देगा।

तो पहला तो काम करो कि ध्यान में उतरो, ताकि ठीक-ठीक समस्याओं की देख सको। समस्याएं निश्चित हैं। मगर तुमने जो प्रश्न पूछा है, उस प्रश्न में ही जाहिर है कि तुम्हें समस्याएं स्पष्ट दिखाई नहीं पड़ रही हैं।

जैसे तुम कहते हो, 'मैं एक विचारशील युवक हूं।' यह भी अहंकार की भाषा है। अभी क्या खाक विचार किया होगा! और अभी' से तुम्हें विचारशील होते की भ्रांति चढ गई!

मुकरात तो अपने अंतिम जीवन के क्षणों में कहता है: 'मैं इतना ही जानता हूं कि मैं कुछ भी नहीं जानता!' यह है विचारशीलता। अगर विचारशीलती ही कहना हो, तो यह सुकरात है विचारशील । यह है द्रष्टा । जीवन भर के चितन-मनन के बाद यह उद्घोषणा—िक मैं कुछ भी नहीं जानता हूं! जीवन रहस्य है इतना बड़ा कि कहां कौन जान पाया !

पहले ध्यान - फिर सेवा

उपनिषद कहते हैं : जो कहे, मैं जानता हूं — जानना कि नहीं जानता। जो कहे कि मैं नहीं जानता हूं-शायद जानता हो! उपनिषद यह भी कहते हैं कि अज्ञानी तो अंधकार में भटक ही जाते हैं, मगर ज्ञानी महाअंधकार में भटक जाते हैं!

इस भ्रांति को उतारो। यह तो पहला कर्तव्य तुम्हारा अपने प्रति । और इसके पहले कि तुम दूसरों के प्रति कोई कर्तव्य करने जाओ, इसके पहले कि तुम देश की सेवा करने में लग जाओ - थोडी अपनी सेवा कर लो! नहीं तो अकसर यह होता है कि जिनके दीये खुद ही नहीं जले हैं, वे दूसरों के दीये जलाने निकल पड़ते हैं! कैसे जलायेंगे? खुद ही ज्योति तो हो, तो ज्योति बांटी जा सकती है। खुद की ज्योति न हो, तो फिर क्रोध आता है कि यह दूसरा दीया चलता क्यों नहीं! नाराजगी पैदा होती है। खन खौल-खौल जाता है!

फिर जरा-सी बातों में खुन खौल जाता है। और मजवूरी समझ में नहीं आती कि बात असल यह है कि तुम्हारे भीतर की ज्योति ही अभी नहीं है। और तुम दूसरे दीये में ज्योति डालने चले हो! बेचारा दूसरा दीया करे भी तो क्या करे! उसका कसूर कहां है?

पहले तो यह अहंकार छोड़ो। क्या तुमने अभी विचार किया है? जो तुमने प्रश्न पूछा है, वह कोई बहुत विचारशीलता प्रगट नहीं करता है। मैं उसके एक-एक अंग पर चर्चा करूंगा, तो तुम्हारे खयाल में आ जायेगा।

तुम कहते हो, 'मैं एक विचारशील युवक हूं, जिसे अपने अपने देश के मौजूदा हालात बिलकुल पसंद नहीं।' इससे ही जाहिर होता है कि तुम्हें देश के अतीत का कुछ बोध नहीं है। 'मौजूदा हालात मुके पसंद नहीं।' इसका अर्थ यह हुआ कि पहले हालात बेहतर थे! इसका अर्थ यह हुआ कि पहले सब ठीक था, सतयुग था, स्वर्णयुग था-अब सब विकृत हो गया! 'मौजूदा हालात पसंद नहीं!' यह विचार-शीलता हुई? यह तो इस देश का थोथे से थोथा पण्डित रोज बक रहा है कि 'मौजूदा हालात पसंद नहीं!'

और क्या तुम्हें पता है : मौजूदा हालात कभी भी पसंद थे किसी को? चीन में छह हजार साल पुराना आदमी की चमड़ी पर लिखा हुआ एक वक्तव्य मिला है, जिसमें यह शब्द हैं कि 'मुफे देश के मौजूदा हालात विलकुल पसंद नहीं!' छह हजार साल पहले! बेबीलोन में करीब-करीब इतनी ही पुरानी एक ईंट मिली है, जिस पर वक्तव्य है—वक्तव्य ऐसा कि तुम पढ़ो, तो लगे : आज सुबह-सुबह ही 'पूना हेराल्ड' का सम्पादकीय है! 'मौजूदा हालात बिलकुल पसंद नहीं! विद्यार्थी गुरुओं की नहीं सुनते हैं; अनुशासन भ्रष्ट हो गया है!' छह हजार साल पुराना

पत्थर! 'बच्चे मां-बाप की नहीं सुनते! परिवार की आधारिशला टूट गई है! प्रेम तिरोहित हो गया है संसार से! घृणा और वैमनस्य का राज्य है!'

छह हजार साल पहले भी यही बात! आज भी यही बात! हालात कब अच्छे थे? सभी शास्त्र कहते हैं—पहले अच्छे थे! मगर यह 'पहले' कब था? यह पहले कभी भी नहीं था। पहले हालात और भी बुरे थे।

राम के समय को तुम 'रामराज्य' कहते हो। हालात आज से भी बुरे थे। कभी भूल कर रामराज्य फिर मत ले आना! एक बार जो भूल हो गई—हो गई;

अब दुबारा मत करना।

राम के राज्य में आदमी बाजारों में गुलाम की तरह दिकते थे। कम से कम आज आदमी बाजार में गुलामों की तरह तो नहीं बिकता! और जब आदमी गुलामों की तरह तो नहीं बिकता! और जब आदमी गुलामों की तरह बिकते रहे होंगे, तो दिरद्वता निश्चित रही होगी, नहीं तो कोई विकेगा कैसे? किसलिए बिकेगा? दीन और दिरद्व ही बिकते होंगे। कोई अमीर तो बाजारों में बिकने न जायेंगे! कोई टाटा, बिरला, डालिमया तो बाजारों में बिकने नहीं।

स्त्रियां बाजारों में बिकती थीं! वे स्त्रियां गरीबों की स्त्रियां ही होंगी। उनकी ही बेटियां होंगी। कोई सीता तो बाजार में नहीं बिकती थीं! उसका तो स्वयंवर होता था! तो किनकी बच्चियां बिकती थी बाजारों में?

और हालात निश्चित ही भयंकर रहे होंगे। क्योंकि बाजारों में ये बिकती स्त्रियां और लोग—आदमी और औरतें दोनों—विशेष कर स्त्रियां—राजा तो खरीदते ही खरीदते थे, धनपित तो खरीदते ही खरीदते थे—जिनको तुम ऋषि-मुनि कहते हो, वे भी खरीदते थे! गजब की दुनिया थी!

ऋषि-मुनि भी बाजारों में बिकती हुई स्त्रियों को खरीदते थे! अब तो हम भूल ही गये। 'वधु' शब्द का असली अर्थ। अब तो हम शादी होती है नयी-नयी, तो बर-वधु को आशोर्वाद देने जाते हैं। हमको पता ही नहीं कि हम किसको आशी-र्वाद दे रहे हैं!

राम के समय में और राम के पहले भी 'वधु' का अर्थ होता था—खरीदी गई स्त्री! जिसके साथ तुम्हें पत्नी जैसा व्यवहार करने का हक है, लेकिन उसके बच्चों को तुम्हारी सम्पत्ति पर कोई अधिकार नहीं होगा! पत्नी और वधु में यही फर्क था। सभी पत्नियां वधु नहीं थीं, और सभी वधुएं पत्नियां नहीं थीं। वधु नम्बर हो की पत्नी थी! जैसे नम्बर-दो की वही होती है न! जिसमें चोरी-चपाटी का सब लिखते रहते हैं! ऐसी नम्बर-दो की पत्नी थी वधु।

ऋषि-मुनि भी वधुएं रखते थे! और तुमको यही भ्रांति है कि ऋषि-मुनि गजब के लोग थे। कुछ खास गजब के लोग नहीं थे। वैसे ऋषि-मुनि तुम्हें अभी भी मिल जायेंगे।

एक मां अपने छोटे-से बच्चे को कह रही थी कि 'बेटा तू तो नौ-नी बजे उठता है! अरे, ऋषि-मुनि की संतान हो; ब्रह्म-मुहूर्त में उठना चाहिए! ऋषि-मुनि हमेशा ब्रह्म-मुहूर्त में उठते थे!'

उस बेटे ने कहा कि 'नहीं मां; ऋषि तो कभी आठ बजे के पहले नहीं उठते! मुक्ते पता है। और मुनि भी कभी नौ बजे के पहले नहीं उठते।

मां ने कहा, 'तू यह कहां की बातें कर रहा है?'

वहले ध्यान -- फिर सेवा

उसने कहा, 'मुफे मालूम है। ऋषि कपूर आठ बजे उठता है—और दादा मुनि अशोक कुमार नौ बजे उठते हैं!'

इन ऋषि-मुनियों में और तुम्हारे पुराने ऋषि-मुनियों में बहुत फर्क मत पाना तुम । कम से कम इनकी वधुएं तो नहीं हैं! कम से कम ये वाजार से स्त्रियां तो नहीं खरीद ले लाते! इतना बुरा आदमी तो आज पाना मुक्किल है, जो वाजार से स्त्री खरीद कर लाये! आज यह बात ही अमानवीय मालूम होगी । मगर यह जारी थी!

राम-राज्य में शूद्र को हक नहीं था वेद पढ़ने का! यह तो कल्पना के वाहर थी बात कि डॉक्टर अम्बेदकर जैसा शूद्र—और राम के समय में भारत के विधान का रचियता हो सकता था! असंभव। खुद राम ने एक शुद्र के कानों में सीसा पिघलवा कर भरवा दिया था—गरम सीसा, उबलता हुआ सीसा—क्योंकि उसने चोरी से—कहीं वेद के मंत्र पढ़े जा रहे थे, वे छिपकर मुन लिए थे! यह उसका पाप था; यह उसका अपराध था। और राम तुम्हारे मर्यादा पुरुषोत्तम हैं। राम को तुम अवतार कहते 'हो! और महात्मा गांधी राम-राज्य को फिर से लाना चाहते थे। क्या करना है? शूद्रों के कानों में फिर से सीसा पिघलवा कर भरवाना है? उसके कान तो फूट ही गये होंगे। शायद मस्तिष्क भी विकृत हो गया होगा। उस गरीब पर क्या गुजरी—किसी को क्या लेना-देना! शायद आंखें भी खराब हो गई होंगी। क्योंकि यह सब जुड़े हैं—कान, आंख, नाक, मस्तिष्क—सब जुड़े हैं। और दोनों कानों में अगर सीसा उबलता हुआ...! तुम्हारा खून क्या खाक उबल रहा है निर्मल घोष! उबलते हुए सीसे को जरा सोचो!

उबलता हुआ सीसा जब कानों में भर दिया होगा, तो चला गया होगा परदों को तोड़ कर, भीतर मांस-मज्जा तक प्रवेश कर गया होगा; मस्तिष्क के स्नायुओं तक को जला गया होगा।

फिर उस गरीब पर क्या गुजरी, किसी को क्या लेना-देना है! धर्म का कार्य फिर उस गरीब पर क्या गुजरी, किसी को क्या लेना-देना है! धर्म का कार्य पूर्ण हो गया! ब्राह्मणों ने आशीर्वाद दिया कि राम ने धर्म की रक्षा की। यह धर्म की रक्षा थी!

और तुम कहते हो—मौजूदा हालात खराब हैं! युधिष्ठिर जुआ खेलते हैं, फिर भी धर्मराज थे! और तुम कहते हो—मौजूदा

हालात खराब हैं! आज किसी जुआरी को धर्मराज कहने की हिम्मत कर सकोगे? और जुआरी भी कुछ छोटे-मोटे नहीं—सब जुए पर लगा दिया। पत्नी तक को दांव पर लगा दिया!

एक तो यह बात भी अशोभन है, क्योंकि पत्नी कोई सम्पत्ति नहीं है। मगर उन दिनों यही धारणा थी-स्त्री-सम्पत्ति! उसी धारणा के अनुसार आज भी जब बाप अपनी बेटी का विवाह करता है, तो उसको कहते हैं 'कन्यादान'! क्या गजब कर रहे हो! गाय-भैस दान करो, तो भी समझ में आता है। कन्यादान कर रहे हो! यह कोई दान है? स्त्री कोई वस्तु है? यह असभ्य शब्द, ये असंस्कृत हमारे प्रयोग शब्दों के बंद होने चाहिए। अमानवीय हैं। अशिष्ट हैं। असंस्कृत

मगर युधिष्ठिर धर्मराज थे। और दांव पर लगा दिया अपनी पत्नी को भी! हह का दीवानापन रहा होगा! पहुंचे हुए जुआरी रह होंगे। इतना भी होश न रहा? और फिर भी धर्मराज धर्मराज ही बने रहे; इससे कुछ अंतर न आया! इससे उनकी प्रतिष्ठा में कोई भेद न पड़ा! इससे उनका समादर जारी रहा।

भीष्म पितामह को ज्ञानी समझा जाता था, ब्रह्म-ज्ञानी समझा जाता था। मगर ब्रह्म-ज्ञानी कौरवों की तरफ से युद्ध लड़ रहे थे।

गुरु द्वोण को ब्रह्म-ज्ञानी समझा जाता था! मगर गुरु द्वोण भी कौरवों की तरफ से युद्ध लड़ रहे थे! अगर कौरव अधार्मिक थे, दुष्ट थे, तो कम से कम भीष्म में इतनी हिम्मत तो होनी चाहिए थी! और बाल-ब्रह्मचारी थे, और इतनी भी हिम्मत नहीं? तो खाक ब्रह्मचर्य था यह? किस लोल्पता के कारण गलत लोगों का साथ दे रहे थे? और द्रोण तो गुरुथे अर्जुन के भी, और अर्जुन को बहुत चाहा भी था। लेकिन मन तो कौरवों के गास था; पद कौरवों के पास था; प्रतिक्रिया कौरवों के पास थी। संभावना भी यही थी कि वहीं जीतेंगे। राज्य उनका था। पांडव तो भिखारी हो गये थे। इंच भर जमीन कौरव देने को राजी नहीं थे।

और कसूर कुछ कौरवों का हो, ऐसा समझ में आता नहीं । जब तुम्हीं दोव पर लगा कर सब हार गये, तो मांगते किस मुंह से थे? मांगने की बात तो गलत थी । जब हार गये --- तो हार गये । खुद ही हार गये, अब मांगना क्या है? लेकिन गुरु द्रोण भी अर्जुन के साथ खड़े न हुए। खड़े हुए उनके साथ जो गलत थे।

यहीं गुरु द्रोण एकलव्य का अंगूठा कटवा कर आ गये थे-अर्जुन के हित में क्योंकि तब संभावना थी कि अर्जुन सम्राट बनेगा। तब उन्होंने एकलव्य को इनकार कर दिया था शिक्षा देने से । क्यों? क्योंकि शुद्र था ।

और तुम कहते हो—'मौजूदा हालात बिलकुल पसंद नहीं!' निर्मल घोष, एकलव्य को मीजूदा हालात उस समय के पसंद पड़े होंगे? उस गरीब का कसूर क्या था? अगर उसने मांग की थी, प्रार्थना की थी कि मुभे भी स्वीकार कर ली,

विषय की भांति, मुक्ते भी सीखने का अवसर दे दो! लेकिन नहीं। शूद्र को कैसे नीखने का अवसर दिया जा सकता है?

बहुले ध्यान-फिर सेवा

तिकिन एकलब्य अनूठा युवक रहा होगा । अनूठा इसलिए कहता हूं कि उसका **छन नहीं खीला! खून खील**ता—तो साधारण युवक! दो कीड़ी का । सभी युवकों का खीलता है, इसमें कुछ खाम बात नहीं। उसका खून नहीं खीला। णांत मन के उसने उसको स्वीकार कर लिया । एकांत जंगल में जाकर गुरु द्रोण की प्रतिमा बना ली और उसी प्रतिमा के सामने शर-संधान करता रहा। उसी के सामने धनविद्या का अभ्यास करता रहा।

अदभुत युवक था। उस गुरु के सामने धनुविद्या का अभ्यास करता रहा, जिसने उसे शुद्र के कारण इनकार कर दिया था; अपमान न लिया। अहंकार पर चोट तो लगी होगी, लेकिन शांति से समता से पी गया।

धीरे-धीरे खबर फैलनी शुरू हो गयी कि वह बड़ा निष्णात हो गया है। तो गुरु द्रोण को बेचैनी हुई, क्योंकि बेचैनी यह थी कि खबरें आने लगीं कि अर्जुन उसके मुकाबले कुछ भी नहीं । और अर्जुन पर सारा दांव या । अगर अर्जुन सम्राट वने, और सारे जगत में सबसे बड़ा धनुर्धर बने तो इसी के साथ गुरु द्रोण की भी प्रतिष्ठा होगी; उनका शिष्य, उनका शागिर्द ऊंचाई पर पहुंच जाये, तो गुरु भी ऊंचाई पर पहुंच जायेगा । उनका सारा का सारा न्यस्त स्वार्थ अर्जुन में था । और एकलब्य अगर आगे निकल जाये, तो बड़ी बेचैनी की बात थीं। तो यह बेशर्म आदमी, जिसको कि ब्रह्म-ज्ञानी कहा जाता है --यह गुरु द्रोण, जिसने इनकार कर दिया था एकलव्य को शिक्षा देने से —यह उससे दक्षिणा लेने पहुंच गया! शिक्षा देने से इनकार करने वाला गुरु, जिसने दीक्षा ही न दी—वह दक्षिणा लेने पहुंच गया! हालात बड़े अजीब रहे होंगे! शर्म भी कोई चीज होती है! इज्जत भी कोई बात होती है! आदमी की नाक भी होती है? ये गुरु द्रोण तो विलकुल नाक-कटे आदमी रहे होंगे!

किस मुंह से...! जिसको दुत्कार दिया था—उससे जा कर दक्षिणा लेने पहुंच गये! और फिर भी मैं कहता हूं कि एकलव्य अद्भुत युवक था; दक्षिणा देने को राजी हो गया! उस गुरु को जिसने दीक्षा ही नहीं दी कभी! यह जरा सोचो तो! उस गुरु को जिसने दुत्कार दिया था और कहा कि 'तू शूद्र है : हम शूद्र को शिष्य को तरह स्वीकार नहीं कर सकते।

बड़ा मजा है: जिस शूद्र को शिष्य की तरह स्वीकार नहीं कर सकते, उस शूद्र की भी दक्षिणा स्वीकार कर सकते हो! मगर उसमें षडयंत्र था, चालबाजी थी। उसने चरणों पर गिर कर कहा, 'आप जो कहें । मैं तो गरीब हूं, मेरे पास कुछ है नहीं देने को। मगर जो आप कहें, जो मेरे पास हो, तो मैं देने को राजी हूं। चूं प्राण भी देने को राजी हूं।

तो क्या मांगा? मांगा कि 'अपने दायें हाथ का अंगूठा काट कर मुफे दे दे!' जालसाजी की भी कोई सीमा होती है! अमानवीयता की भी कोई सीमा होती है! और यह ब्रह्म-जानी! उम गरीव एकलव्य से अंगूठा मांग लिया। और अद्भुत युवक रहा होगा, निर्मल घोष, दे दिया उसने अपना अंगूठा! तत्क्षण काट कर अपना अंगूठा दे दिया! जानने हुए कि दायें हाथ का अंगूठा कट जाने का अर्थ कि मेरी धनुर्विद्या समान्त हो गई! अब मेरा कोई भविष्य नहीं। इस आदमी ने सारा भविष्य ले लिया। शिक्षा दी नहीं, और दक्षिणा में, जो मैंने अपने आप सीखा था, उस सब को विनष्ट कर दिया!

ये अर्जुन के पक्ष में उसका अंगूठा काट लाये थे! हालात अच्छे नहीं थे! हालात कभी अच्छे नहीं रहे। हालात बहुत बुरे थे। असल में हालात बहुत बुरे थे, इसी. लिए तो आज बुरे हैं। नहीं तो आज कैसे बुरे हो जाते! आज आया कहां से? यह सारे कलों की निष्पत्ति है। वह तो बीत गया अतीत उसका ही निचोड़ है। उससे ही तो पैदा हुआ है।

हम कहते हैं: 'वृक्ष को उसके फल से जाना जाता है। बाप को उसके बेटे से जाना जाता है। तुम्हारे वर्तमान से तुम्हारे अतीत का पता चलता है; और तो कोई पता चलने का आधार नहीं होता।

तुम्हारा वर्तमान कह रहा है कि तुम्हारा अतीत बहुत बदतर था। इसिलए पहली तो बात, अगर तुम ध्यान में उतरोंगे, तो तुम्हें यह दिखाई पड़ेगी कि हालात हमेशा से खराब थे। मामला आसान नहीं है। उथला-उथला नहीं है। बीमारी आज की नहीं है; संक्रामक है; और बहुत गहरी है; बहुत दूर तक घुम गई है। हिड्डयों में प्रवेश कर गई है। अगर तुमने ठीक से बीमारी को न समझा, तो तुम ऊपर ही ऊपर पलस्तर करते रहना। पुल्टिस बांधते रहना! अब कैंसर कोई पुल्टिस बांधने से ठीक होने वाले नहीं हैं!

कैंसर का इलाज करने के पहले यह जानना जरूरी है कि यह कैंसर है। चिकित्सा के पहले निदान जरूरी है। और ध्यान के बिना कोई निदान नहीं है।

तुम्हारा यह कहना कि 'आज के हालात मुफ्ते बिलकुल पसंद नहीं...।' तुम्हारी पसंदगी और ना-पसंदगी का सवाल नहीं है। क्योंकि बहुतों को पसंद हैं! अगर पसंदगी-नापसंदगी से तय होना है, तब तो मामला बड़ा मुश्किल हो जायेगा! जिनके भी स्वार्थ निहित हैं इसी मौजूदा स्थिति में, उनको तो पसंद हैं। पण्डित को, पुरोहित को; राजनेता को, धनपित को—उनको तो पसंद हैं; बिलकुल पसंद हैं! बहुत रास आ रहे हैं!

तुमको पसंद नहीं हैं। लेकिन तुम्हारी ना-पसंदगी निर्णायक नहीं हो सकती। सवाल तो इसका है कि सच में पसंदगी-नापसंदगी को छोड़ कर हालात क्या हैं! तिष्पक्ष हो कर देखना पड़ेगा। निष्पक्ष होकर देखोगे, तो ही निदान कर सकोगे।
यह थोड़े ही सवाल हैं कि डॉक्टर को तुम्हारी बीमारी पसंद नहीं है। या
तुम्हारी बीमारी पसंद है! सवाल यह है कि तुम्हारी बीमारी तुम्हें खा रही है।
डॉक्टर को पसंद हो कि नापसंद हो—यह सवाल नहीं है।

तुम्हारी बीमारी संघातक है; प्राण-लेवा है। इसको निष्पक्ष-भाव से देखना

तुम कहते हो : 'यह ग्रंधिवश्वासों तथा दिकयानूसी विचारों से दवा हुआ हमारा भारत बिलकुल नरक बन गया है!' इसलिए मैंने घ्यान की शर्त पहले लगाना चाही। जब तक यह तुम्हारा खयाल है—'हमारा भारत'—तब तक तुम उसी बीमारी के अंग हो; तुम उस बीमारी को ठीक नहीं कर सकते।

दुनिया सिकुड़ कर बहुत छोटी हो गई है; अब यह 'मेरा-तेरा' नहीं चलेगा। अब यह मेरा-तेरा मूर्खतापूर्ण है। यह बैलगाड़ी का जमाना नहीं है! जमीन इतनी छोटी हो गई है! न्यूयार्क में चाय पीयो। लंदन में सुबह का भोजन लो। और सांझ को पूना में आ कर अपच भेलो! इतने करीब हो गई है! इस छोटी दुनिया में अब 'हमारा भारत'! हमारे की सीमाएं कहां बनाओंगे? फिर महाराष्ट्रियन को लगता है—हमारा महाराष्ट्र! और यह देश तो हमारा गजब का है! यहां राष्ट्र के भीतर महाराष्ट्र! ऐसा दुनिया में कहीं भी नहीं है! छोटे उब्बे के भीतर बड़ा उब्बा! राष्ट्र के भीतर महाराष्ट्र! क्या-क्या लोग हैं! कैसे-कैसे लोग हैं? और फिर इसको भी कहां तोड़ोगे? किस जगह जा कर सीमा बनाओंगे? टुकड़े-टुकड़े होते जाते हैं।

विज्ञान ने दुनिया को अब एक कर दिया। अब यह 'मेरा भारत' जब तक रहेगा, तब तक बीमारी नहीं मिट सकती। क्योंकि भारत तुम्हारा है, तो अम-रोका क्यों परेशान हो! तुम्हारी गरीबी को दूर करने के लिए अमरीका अपने वैभव में थोड़ी-सी क्षीणता क्यों करे? किसलिए करे? और मजा यह है कि लाख अपने धन में कमी करे तुम्हारी दीनता को दूर करने के लिए, तो भी तुम दुश्मन रहोगे; तो भी तुम्हारी ईंड्यों की आग जलती रहेगी।

अमरीका के संबंध में सारी दुनिया में जो ईर्ष्या है, वह उसके वैभव के कारण अमरीका के संबंध में सारी दुनिया में जो ईर्ष्या है, वह उसके वैभव के कारण है। और मजा यह है कि अमरीका जितनी सहायता करता है दुनिया की, गरीबों की, उतना और कोई नहीं करता। अमरीकी चितक बड़े हैरान हैं कि हम सेवा की, उतना और कोई नहीं करता। अमरीकी चितक बड़े हैरान हैं कि हम सेवा करते हैं—दूध भेजें, दवाइयां भेजें, कपड़े भेजें, कम्बल भेजें—अकाल पड़े तो करते हैं—दूध भेजें, दवाइयां भेजें, कपड़े भेजें! और ऐसा ही नहीं कि अपने वालों सामान भेजें! और ऐसा ही नहीं कि अपने वालों को। अगर इस को भी जहरत पड़ती है गेहूं की, तो अमरीका देता है!

को। अगर रूस को भी जरूरत पड़ता ह गहू का, ता जनता है। सम के सन में सब को हम सहायता दें, और फिर भी हम सब के दुश्मन! किसी के मन में अमरीका के जो अपने को अमरीका के प्रति सदभाव नहीं; किसी के मन में। अमरीका के जो अपने को

दोस्त मानते हैं, उनके मन में भी सदभाव नहीं।

असल में समृद्धि के प्रति इतनी ईच्या होती है, इतनी जलन होती है...! और जितना दीन-हीन होता है व्यक्ति, उतनी ही ईर्ष्या से उबलता होता है। उसकी तुम कितना ही दो, वह तुम्हें कभी क्षमा नहीं करेगा। अमरीका को कोई क्षमा नहीं कर रहा है। कोई क्षमा कर नहीं सकता।

तो अमरीका किसलिए परेशान हो! सहायता दे और गालियां खाये! जगह-जगह सहायता पहंचाये, और जगह-जगह उसके भंडे जलाये जायें! और उसकी एम्बेसियों में आग लगायी जाये! प्रयोजन क्या है फिर ?

यह मेरे-तेरे का भाव अब जाना चाहिए। विज्ञान ने दुनिया को उस जगह ला कर खड़ा कर दिया है, जहां हम चाहें तो पृथ्वी को स्वर्ग बना सकते हैं। मगर पृथ्वी तब तक स्वर्ग नहीं बन सकती, जब तक हम पृथ्वी के एक होने की घोषणा नहीं करते।

और हमारे भीतर इतने बंटाव हैं! हिंदू को फिक्र है हिंदू की; मुसलमान मरता हो, तो मरे! हिंदू को क्या करना है? मुसलमान को फिक्र है मुसलमान की; हिंद मरता हो, मरे! मुसलमान को क्या करना है? और बात इतने पर ही नहीं रुकती। अगर शुद्र मरता है, तो मरे; ब्राह्मणों को क्या करना है!

टकड़े में टकड़े बंटते चले जाते हैं! ऐसे तो हल नहीं हो सकता। इस विराट समस्या को हल करने का एक ही उपाय है कि पृथ्वी पर कोई राष्ट्र न रह जायें। क्योंकि हमारी सत्तर प्रतिशत ऊर्जा एक दूसरे से रक्षा करने में लग रही है; जबिक रक्षा की कोई जरूरत ही नहीं है। प्रयोजन क्या है?

सत्तर प्रतिशत शक्ति हमारी युद्ध में व्यय हो रही है, जब कि युद्ध बिलकुल ही व्यर्थ है; उसकी कोई जरूरत ही नहीं है। लेकिन राजनेता कैसे जीयेगा!

अगर सीमाएं न हों, तो राजनेता गया! अगर युद्ध न हों, तो सेनापितयों का और सेनाओं का क्या हो? और अगर युद्ध न हो, तो सैन्य विशेषज्ञों का और वम बनाने वाले कारखानों का, और हिथयार ढालने वाले धनपतियों का क्या हो?

नोबल प्राइज मिलती है आज । प्रत्येक नोबल प्राइज के साथ कोई बीस लाख रुपया होता है करीब । और हर क्षेत्र में नोबल प्राइज दी जाती है प्रतिवर्ष। लेकिन जिस आदमी ने नोबल प्राइज शुरूआत की वह आदमी बम बनाने वाला इस दुनिया का सबसे बड़ा उद्योगपित था। उसने सारा धन इकट्ठा किया बम बनाने से । पहला महायुद्ध नोबल के ही बमों से लड़ा गया । लाखों लोग मरी उसके ही वमों से । और आज नोवल पुरस्कार शांति के लिए दिया जाता है! गजव की दुनिया है! मजेदार लोग हैं! धन आया है सब हिंसा से, खून से; लहूं लुहान है। न लेने वाले को संकोच है, न देने वालों को कोई संकोच है।

यह जो करोड़ों रुपये नोवल प्राइज में मिलते हैं, वह आदमी इतना धन इकट्ठा.

करके छोड़ गया है! यह सिर्फ ब्याज से ही नोवल प्राइज दी जा रही है। उसके मल धन को तो कोई हानि पहुंचती ही नहीं। मूल धन तो जमा है। यह मूल धन आया है संगीनों से, बमों से, हिसक अस्त्रों से, शस्त्रों से। मूल धन तो जमा है। अतंत काल तक उस मूल धन से, सिर्फ व्याज से ये नोवल प्राइज दी जाती रहेंगी। करोड़ों रुपये की नोवल प्राइज हर साल बांट दी जायेगी — साहित्य में, शांति के लिए, सौमनस्य के लिए, सेवा के लिए,—हर चीज के लिए नोवल प्राइज है। और कोई यह फिक्र नहीं करता कि यह पैसा आया कहां से!

पहले ध्यान-फिर सेवा

और यं नहीं है कि नोवल प्राइज की घोषणा करने के बाद नोवल ने कोई अपने कारखाने बंद कर दिये थे। नोबल के कारखाने भी जारी रहे। शांति पूर-स्कार भी बंटने लगा-और कारखाने भी जारी रहे! युद्ध का सामान भी बनता रहा, और शांति का पुरस्कार भी बंटता रहा!

यहां बड़े निहित स्वार्थ हैं। सीमाओं में सारे स्वार्थ वंधे हए हैं। और बड़ी हैरानी की बात यह है कि सीमाओं की जरूरत क्या है? क्या जमीन विना सीमाओं के नहीं हो सकती? जमीन पर तो युं भी कोई सीमाएं नहीं हैं; सब सीमाएं नक्शों में हैं।

क्या फर्क पडता है कि एक जिला हिंदुस्तान में है कि पाकिस्तान में? उस जिले के लोग खुश रहें; कहीं भी रहें। भारत में रहें कि पाकिस्तान में रहें, क्या फर्क पड़ता है! मगर इंच-इंच के लिए उपद्रव है। किसी को इसकी चिंता नहीं है कि आदमी सुख से रहे, आनन्द से रहे। इसकी फिक्र है कि किसकी सीमा के भीतर...? और इस पर सत्तर प्रतिशत ऊर्जा व्यय हो रही है!

तो पहली तो बात : तुम यह भाषा छोड़ो — 'हमारा भारत'! यह भारत और चीन और जापान—या तो सब हमारे हैं —या कोई भी हमारा नहीं। 'यह सारी पृथ्वी हमारी है' - यह उद्घोषणा होनी चाहिए।

मैं राष्ट्रों के विरोध में हूं । मैं राष्ट्रीयता के विरोध में हूं । मैं एक अंतर्राष्ट्रीय समाज चाहता हूं। तो वह जो सत्तर प्रतिशत हर देश खराब कर रहा है युद्ध के लिए...। और वह भी खराब होने की बड़ी अजीव हालत है।

तुम्हारा पड़ोसी डण्ड-बैठक लगा रहा है। तुमने देख लिया खिड़की में से कि वह डण्ड-बैठक लगा रहा है! तुमको घबड़ाहट फैलो। तुम्हारी पत्नी ने कहा, 'क्या कर रहे हो मुन्ना के बाप! पड़ोसी डण्ड-बैठक लगा रहा है! तुम भी डण्ड चैठक लगाओ! अरे, दूध-जलेबी खाओ। लस्सी पीओ। अभी बूंदी तैयार करती हूं! यह कमबख्त पड़ोसी कुछ खतरनाक इरादा रखता है! इसके इरादे नेक नहीं। सो तुम भी डण्ड-बैठक लगाने लगे! पड़ोसी ने देखा कि 'अरे, मुन्ना के वाप भी

डण्ड-बैठक लगा रहे हैं! मामला कुछ गड़बड़ है। पड़ोसी ने देखा कि लस्सी पी रहे हैं! लाला लस्सी पा रहे हैं! पड़ोसी के प्राण संकट में पड़े। उसको भी बूंदो बनवानी पड़ेगी । बुंद में समुंद समाना!,फिर उसको बूंदी ही बूंदी दिखाई पड़ेगी। जहां देखेगा, वहीं मोतीचूर के लड्डू।

अब चला दांव-पेंच । एक-दूसरे पर नजर रखने लगे । और एक-दूसरे पर नजर रखेंगे, यह भी एक-दूसरे को समझ में आयेगा कि दूसरा नजर रखता है! छिप-छिप कर देखता है। जब मैं लस्सी पीता हूं, छिप-छिप कर देखता है! दूसरा देखता है कि जब भी मेरे घर में बूंदी बनती है, छप्पर पर चढ़ कर देखता है! जासूसी कर रहा है। जरूर इसके इरादे बुरे हैं! बस, अब फिक्र छोड़ो । अब सब कामधाम व्यर्थ है। अब तो सारा काम यह है कि मारो जितने उण्ड-बैठक लगा सकते हो! और जितनी बूंदी पचा सकते हो—पचाओ! इसके पहले कि कुछ खतरा हो जाये। यही हो रहा है।

एक देश दूसरे देश पर नजर रखता है। पाकिस्तान ने अमरीका से इतने शस्त्र ले लिये! बस, भारत में तहलका! शोरगुल—िक पाकिस्तान तैयारी कर रहा है! कि इसके सिपाही डण्ड-बैठक मार रहे हैं। कि इसके फौजी सीमाओं पर संगीनें ले कर टहल रहे हैं। 'अल्लाहो अकबर' बोल रहे हैं!

और वे भी बेचारे क्या करें—न वोलें तो! वे देखते हैं कि इधर हनुमान चालीसा पढ़ा जा रहा है! लोग भुजाएं फड़का रहे हैं! बम-बम भोले की आवाजें लगा रहे हैं! तो कुछ खतरा है।

तो हिंदुस्तान तत्क्षण दण्डवत करता है रूस की कि जल्दी से अस्त्र-शस्त्र भेजो। इधर पाकिस्तान को खबर लगती है कि रूस से अस्त्र-शस्त्र आ रहे हैं, मामला खतरा है। अमरीका के चरणों पर गिरो! तो यह पागलपन जारी है!

छोटे-मोटे देश भी, जैसे नेपाल, उसको फिकर लगी है, क्योंकि सिक्किम को भारत पी गया। अब कहीं ऐसा नेपाल को न पी जाये! तो वह चीन की खुशामद में लगा रहता है।

और वड़े देशों को भी यहीं छोटे देश धंधे के उपाय हैं। इन्हीं को एक-दूसरे के प्रति शंकित रखो, तो अस्त्र-शस्त्र विकते हैं। नहीं तो अस्त्र-शस्त्र कैसे विकें? उनका सारा का सारा उद्योग गिर जाये!

सारा अर्थशास्त्र अस्त्र-वस्त्रों पर टिका हुआ है! यह अर्थशास्त्र क्या है —

यह जब तक 'हमारे और तुम्हारे' का भाव न जायेगा, तब तक हम इस पृथ्वी को मूढ़ताओं से मुक्त नहीं कर सकते हैं। इसिलए तुम यह तो खयाल छोड़ ही दो — 'हमारा भारत'! यह भी दंभ है — व्यर्थ का दंभ है। दो कौड़ी की बात है। क्या समेर मूढ़नाएं ऐसी ही होती हैं। मूढ़ताएं दिखाई नहीं पड़तीं। इसिलए दिखाई पड़ेगी।

क्या-क्या बातें होती है!

एक वक्तव्य देखा आज सुबह । दत्तावाल ने एक वक्तव्य दिया है मेरे खिलाफ कि 'यह छत्रपति शिवाजी की भूमि!'...अब छत्रपति शिवाजी से मुक्ते क्या लेना-देता! और छत्रपति शिवाजी कौन-सी खास बात है । अरे, कोई भी छाना लगा लो, छत्रपति हो जाओ! छाते ही छाते मिल रहे हैं । अभी तो बरसात खतम हुई हैं जितने चाहो उतने ले लो । सस्ते मिल रहे हैं ।

छत्रपति होने से क्या होता है! छत्रपति शिवाजी की भूमि! जैसे कोई भारी वात हो गई—यह छत्रपति शिवाजी का होना! मगर वस, इस तरह से अहंकार!

'छत्रपति शिवाजी की भूमि', दत्तावाल ने कहा । और उन्होंने अपने लिए कहा कि 'मेरे जैसे सिंह इस भूमि में अभी मौजूद हैं! सिंह की छाती वाले लोग मौजूद हैं। मैं आचार्य रजनीश को चुनौती देता हूं वाद-विवाद की।'

मैंने तो दत्ताबाल को कभी देखा नहीं, लेकिन दर्शन से मैंने पूछा था, कोई पांच-सात-दस वर्ष हो गए तब। वह दत्ताबाल को सुनकर आयी थी। तो मैंने पूछा कि 'कैसे लगे?' तो उसने कहा, 'बैठे रहें तो बिलकुल ठीक। खड़े हो जायें, तो सब गड़बड़!' मैंने कहा, 'बात क्या है?' तो वह कहने लगी कि 'छाती तो वड़ी है, मगर पैर बहुत छोटे हैं! सो बैठे रहें तो ठीक। खड़े होते ही सब गड़बड़ हो जाता

सो वे लिख रहे हैं कि 'सिंह जैसी छाती वाले...।' वह तो ठीक, मगर पैरों का भी तो खयाल करो! और सिंह की छाती कोई बड़ी खूबी की बात है! कोई भी ऐरे-गैरे, सिंह की सभी की छाती होती है। उसमें क्या बात है! सरकस के सिंहों की भी होती है। जंगली सिंहों की भी होती है। इसमें कौन-सी खास बात है? आदमी होकर, और सिंहों से अपनी तुलना करना—पतन है, और कुछ भी नहीं। तो किसी लायन्स क्लब में भरती हो जाओ—और क्या करो! इसमें इतना शोर-गुल मचाने की क्या जरूरत है?

और सत्य का निर्णय कोई वाद-विवाद से होता है? सत्य का अनुभव होता है : कोई वाद-विवाद तो होता नहीं। सत्यका कोई शास्त्र तो होता नहीं।

मुझसे वाद-विवाद करके क्या निर्णय होगा! मैंने सत्य जाना । तुमने अगर सत्य जाना हो, तो सौभाग्य की वात है । अब वाद-विवाद क्या करना? और अगर तुमने सत्य न जाना हो, तो वाद-विवाद से तुम जान सकोगे? फिर उसके लिए तो शिष्यत्व चाहिए । वाद-विवाद से हल नहीं होगी बात । वाद-विवाद तुम क्या खाक करोगे?

लेकिन उनको बेचैनी क्या हो गयी? क्योंकि मैंने विवेकानन्द की कुछ आलो-चना कर दी। बस, उससे उनको बेचैनी हो गयी। कहा कि 'विवेकानन्द तो मेरे प्राण हैं!' जिसके भी प्राण किसी और में होते हैं, उसके पास अपने प्राण नहीं होते —यह खयाल रखना । विवेकानन्द तुम्हारे प्राण हैं । वे तो मर चुके कभी के! सो तुम लाग ढो रहे हो अब ।

प्राण दूसरे में! तो तुममें क्या है फिर? तुम फिर पिजड़े ही हो! प्राण तो

विवेकानन्द में हैं। और वे तो बेचारे हो गये!

अड़चन क्या आ जाती है इस तरह के लोगों को? विवेकानन्द की आलोचना हो गयी, तो उनका अतीत गौरव, भारत का गौरव, छत्रपति शिवाजी की भूमि— सब को चोट लग गयी एकदम ।

जब तक तुम्हारा यह 'हमारा भारत' ऐसा भाव वना रहेगा, तब तक तुम कभी भी अंधविश्वासों और दिकयानूसी विचारों से न तो खुद को मुक्त कर पाओंगे, न किसी और को मुक्त कर पाओंगे। दिकयानूसी विचार यही तो है, उसकी जड़ यही तो है—हमारा! फिर गलत हो भी, तो अपना अपना है। अरे, अपनी मां अगर कुरूप भी हो, तो कोई कुरूप थोड़े ही कहता है! अपना बाप अगर गधा भी हो, तो कोई गधा थोड़े ही कहता है। ऐसे वक्त पड़ जाये, तो लोग गबे को बाप भला कह दें। मगर कितना ही वक्त पड़ जाये, अपने वाप को गधा थोड़े ही कह सकते हैं! मगर तुम कहो या न कहो, इससे क्या फर्क पड़ता है!

ध्यान की आंख चाहिए कि तुम देख सको; अपने और पराये का सवाल नहीं है। सही सही है, चाहे पराया हो। और गलत गलत है, चाहे अपना हो।

मैं एक घर में कोई पांच-सात साल मेहमान था। जब विद्यार्थी था, तो उस घर में रहा। उनका झगड़ा पड़ोसी से हो गया। थोड़े डरे। जैनी आदमी थे। जितने डरपोक हैं, सभी अहिंसा को परम मानते हैं! डरपोक के लिए यह सुरक्षा है। अहिंसा परमो धर्मः! इससे एक लाभ यह रहता है कि भई, 'अहिंसा वगैरह नहीं! मतलब यह है कि हम तो कर ही नहीं सकते हिंसा—तुम भी मत करना। क्योंकि 'हिंसा परमो धर्मः! परम धर्म का पालन करो। हम भी करें; तुम भी करों।

जैनी थे, थोड़े घवड़ाये। पड़ोसी से झगड़ा हो गया। मैं उनके घर में रहता था, तो मुझसे बोले कि 'कुछ करना पड़ेगा!' मैंने कहा, 'मैं तो पड़ोसी के साथ हूं!' उन्होंने कहा, 'क्या कह रहे हो! कहते क्या हो? अरे, रहते हमारे साथ हो; रहते हमारे घर में हो, और पड़ोसी का साथ दोगे?'

मैंने कहा, 'वात उसकी सही है। मैं तो जिसकी बात सही है, उसके साथ हूं। घर की फिक्र करूं या बात की फिक्र करूं?'

उन्होंने तो मुक्ते ऐसे देखा, जैसे मुक्ते पहली दफा देखा हो! थोड़ी देर तो विल कुल चुप ही बैठे रहे। गुम्मसुम्म हो गये। कहने लगे, 'यह तो मैंने कभी सोचा ही नहीं या कल्पना में कि तुम अपने वाले हो कर धोखा दोगे?'

मैंने कहा, 'अपने वाले होने का सवाल नहीं है। तुम्हारी बात ही गलत है। मैं

साथ देने वाला नहीं हूं। अगर मार-पीट की नौवत आयी, तो मैं तुम्हारी पिटाई कहंगा। और मैं कोई अहिंसा परम धर्म मानता भी नहीं। और तुमने बात उठा दी, तो ठीक। अभी पड़ोसी ने पूछा नहीं है मुझसे। मगर मैं बता दूंगा उसको कि मैं तुम्हारे साथ हं।

वे कहने लगे कि 'यह तो मेरे सोच-विचार में ही नहीं आता!'

मैंने कहा, 'फिर सोचो-विचारो । दिन दो दिन का वक्त निकाल लो । तुम सोचो-विचारो । तुम्हारी बात गलत है; वह मैं समझाने को तुम्हें राजी हूं । लेकिन अगर तुम अपनी गलत बात पर ही जिद्द करने पर अड़े हो, तो मैं पड़ोसी के साथ हूं । फिर चाहे यह घर रहे कि जाये! और फिर जरूरी थोड़े ही है कि यह घर जाये ही । क्योंकि जो जीतेगा, वह रहेगा घर में!'

वे कहने लगे, क्या इसका मतलब कि मुक्ते घर से जाना पड़ेगा!'

'जिसको लाठी, उसकी भैंस! अगर मैं और पड़ोसी दोनों मिल कर जीत गये, तो मैं भी रहूंगा और पड़ोसी भी इसी में रहेगा। तुम अपना समझो!'

वे कहने लगे, 'मजाक का मामला नहीं है। तुम मजाक समझ रहे हो।'

मैंने कहा, 'मजाक की बात मैं कर ही नहीं रहा। मजाक की बात करता ही नहीं। मैं तो हर बात गंभीर करता हूं। और वक्त आयेगा, तो पता चल जायेगा तुम्हें।'

यह देख कर उन्होंने फिर वक्त आने नहीं दिया। उन्होंने पड़ोसी से समझौता कर लिया कि यह झगड़े-झांसे का मामला है। अपने ही घर में अपनी दुश्मनी करने वाला मौजूद हो...! मगर उस दिन से वे मुझसे शंकित हो गये। फिर मुझसे खुल कर बात न करें। कुछ कटे-कटे रहें।

मैंने कहा, 'तुम्हारी मरजी। मगर गलत तुम थे, यह अगर तुम समझ लो, तो तुम मेरे प्रति धन्यवाद अनुभव करोगे। झगड़ा भी वच गया। पिटे-कुटे भी नहीं। बात भी समाप्त होगई। और मैंने ही समाप्त करवाई। अगर तुम समझो दोनों, तो दोनों को अनुगृहीत होना चाहिए। अगर मैं तुम्हारे साथ होता, तो सोचो, झगड़ा होने वाला था।

सत्य के साथ खड़े होना सीखो। सत्य अपना और पराया नहीं होता। न हिंदू होता, न मुसलमान होता, न जैन, न ईसाई। सत्य तो सत्य है, उसका कोई विशे-होता, न मुसलमान होता, न जैन, न ईसाई। सत्य तो सत्य है, उसका कोई विशे-षण नहीं होता। और सत्य का कोई विवाद भी नहीं होता। एक दृष्टि होती है। देखने की एक आंख होती है।

हा प्लम का एक आख हाता है। अंध-अंधिवश्वास जरूर भरे हुए हैं। लेकिन सभो विश्वास अंबे होते हैं। 'अंध-विश्वास' शब्द से इस क्रांति में मत पड़ जाना कि कुछ विश्वास ऐसे भी होते हैं। जो अंबे नहीं होते। अंधिवश्वास शब्द से यह क्रांति पैदा होती है। विश्वास मात्र अंबे होते हैं।

विश्वास का अर्थ क्या होता है? — जो नहीं जाना, उसे मानना । यही तो अंधा-पन है। जिसे जाना, उसे मानने की जरूरत ही नहीं पड़ती। जिसको जाना जाना । जिसको नहीं जाना, उसो को मानना पड़ता है ।

सूरज उगता है। क्या तुम सोचते हो दुनिया बंटी हुई है उन लोगों में कि कुछ लोग सूरज को मानते हैं कि उगता है; कुछ लोग मानते हैं कि नहीं उगता! दुनिया में कोई बंटाव नहीं है, कोई झगड़ा नहीं है; कोई सम्प्रदाय नहीं है - िक ये सूरज को मनाने वाले लोग; ये सूरज को न मनाने वाले लोग!

वृक्ष हरे हैं, इसमें कोई झगड़ा नहीं है। लेकिन ईश्वर है या नहीं, इसमें झगड़ा है: जिस चीज में भी झगड़ा हो, समझ लेना कि उसमें 'मान्यता' काम कर रही है—'जानना' काम नहीं कर रहा है। झगड़ा ही इस बात का सबूत है कि अभी विवाद हो सकता है; कि मामला धंधला है।

अंधविश्वास से ऐसा मत समझना कि कुछ ऐसे भी विश्वास होते हैं, जो आंख वाले होते हैं। कोई विश्वास आंख वाला नहीं होता। सब विश्वास अंधे होते हैं। राम में विश्वास करो, कि बुद्ध में, कि मोहम्मद में, कि जीसस में __ कुछ फर्क नहीं पड़ता। विश्वास किया, कि तुम अंधे हए।

अब ये दत्ताबाल हैं। विवेकानन्द में विश्वास करते हैं। यह अंधापन है। अपनी अनुभूति होनी चाहिए। मैं अपने वल से कुछ कह रहा हं। किसी विवेकानन्द, किसी रामकृष्ण, किसी रमण, किसी कृष्ण, किसी बुद्ध, किसी महाबीर की गवाही की भी मुक्ते कोई जरूरत नहीं है। मैं तो कह रहा हं, वह मेरा अनुभव है। किसी को रुच जाये, रुच जाये । रुच जाये तो प्रयोग करना पडेगा - विश्वास नहीं । इसलिए मेरा जो संन्यासी है, वह कोई मेरा अन्यायी नहीं है। इस बात को स्मरण रखना।

मेरा संन्यासी तो सिर्फ मेरे साथ प्रयोग करने को राजी हुआ है । मेरा संन्यासी तो वैज्ञानिक है। विज्ञान में एक शब्द है 'परिकल्पना' हाइपोथेसिस । वह शब्द प्यारा है। उसका मतलव विश्वास नहीं होता। उसका मतलब होता है-काम-चलाऊ स्वीकार; खोज के लिए। खोज के लिए मान लेते हैं कि दो और दो चार होते हैं। अब खोज करेंगे। मान नहीं लिया कि दो और दो चार होते हैं। सिर्फ खोज के लिए अंगीकार कर लिया है कि चलो, इस परिकल्पना को मान कर चलते हैं कि दो और दो चार होते हैं; अब खोज करेंगे कि यह परिकल्पना सहीं है या नहीं! निर्णय तो प्रयोग से होगा।

जैसे विज्ञान में निर्णय प्रयोग से होता है, वैसे ही धर्म में निर्णय योग से होता है। प्रयोग अर्थात वाहर का योग; योग अर्थात भीतर का प्रयोग। विज्ञान में जैसे परीक्षण होता है, वैसे ही धर्म में भी परीक्षण होता हैं। विज्ञान अनुभव-निर्भर होता है; धर्म अनुभूति-निर्भर होता है।

मेरे प्राण किसी में भी नहीं हैं।

पहले ध्यान-फिर सेवा

अत्र दत्ताबाल कहते हैं कि वे मुझसे विवाद करना चाहते हैं, चुनीती देना चाहते हैं । निष्प्राण आदिमियों से मैं क्या विवाद करूं! अपने प्राण होने चाहिए । कुछ अपना अनुभव होना चाहिए।

न विवेकानन्द के पास अपने प्राण थे...। उनके प्राण रामकृष्ण में थे! खुद विवेकानन्द ने कहा है कि 'मैं नहीं जानता, लेकिन मैं एक व्यक्ति को जानता हूं, जो जानता है। यह तो उधार वात हो गई! विवेकानन्द के प्राण रामकृष्ण में! और दत्ताबाल के प्राण विवेकानन्द में! यह तो हद्द हो गई। यह तो बहुत ही दूर हो गया मामला! यह तो उधार से भी उधार हो गई बात । अब इसमें तो कुछ भी वचा नहीं।

मेरा संन्यासी अपने प्राण मुझ पर नहीं रख रहा है। मेरा संन्यासी मेरे साथ है, ताकि अपने प्राण खोज सके। मैं उसका प्राण नहीं हूं। कोई किसी दूसरे का प्राण नहीं हो सकता।

विश्वास का अर्थ होता है: अब खोज की जरूरत न रही। परिकल्पना का अर्थ होता है: अब खोज की शुरुआत हुई। चलो, माने लेते हैं कामचलाऊ कि ईश्वर है। अब हम खोजेंगे। हम आस्तिक नहीं; हम नास्तिक नहीं। क्योंकि दोनों ने विश्वास कर लिया। आस्तिक भी अंधे होते हैं, नास्तिक भी अंधे होते हैं। उनको धारणाएं विपरोत होती हैं, मगर इससे क्या फर्क पड़ता है! दो अंबे आदमी एक-दूसरे की तरफ पीठ करके खड़े हो जायें, इसका कोई अर्थ होता है कि उनके पास आंख आ गई? दोनों अंबे हैं, पीठ करके खड़े हैं।

आस्तिक भी अंधा होता है, नास्तिक भी अंधा होता है। रूस में अधिकतम लोग नास्तिक हैं, क्योंकि सरकार नास्तिकता पढ़ाती है; स्कूल नास्तिकता पढ़ाते हैं, मां-बाप नास्तिकता पढ़ाते हैं। आस्तिकता खतरनाक चीज है। हिन्दुस्तान में आस्तिक हैं, मां-बापआस्तिकता पढ़ाते हैं; स्कूल, विद्यालय, विश्वविद्यालय, पण्डित-हित, संत-महंत-महात्मा—सब आस्तिकता पढ़ाते हैं। आस्तिकता सुगम बात है; नास्तिकता खतरनाक बात है।

उन्नोस सौ सत्रह के पहले रूस भी इसी तरह आस्तिक या, जैसे तुम आस्तिक हो । और क्रांति के दस साल बाद नास्तिक हो गया! तुम भी दस साल से ज्यादा न लोगे । अगर यहां कम्युनिस्ट क्रांति हो जाये, दस साल में वे हो लोग जो गीता लिए फिरते थे, वे कार्ल मार्क्स की किताब 'दास कैपिटल' को बगल में दवाए हए यूमने लगेंगे! यही दत्ताबाल जैसे लोग, जिनके प्राण अभी विवेकानन्द में हैं, इनके प्राण एकदम से कार्ल मार्क्स में हो जायेंगे? क्योंकि जिसकी प्रतिष्ठा है, उसके साथ

होने में मजा है। उसके साथ बल है। मेरे साथ होने में तो हिम्मत चाहिए। मेरे साथ होने के लिए तो प्रयोग करने का दुस्साहस चाहिए, वयोंकि मैं तुम्हें कोई विश्वास नहीं दे रहा हूं। मैं तो सिर्फ तुम्हें इशारे दे रहा हूं कि इन रास्तों से मैंने खोजा। तुम भी कोशिश करो। शायद...। खयाल रखना कि मैं कह रहा हूं—शायद! क्योंकि जो मेरे लिए रास्ता शायद...। खयाल रखना कि मैं कह रहा हूं—शायद! क्योंकि जो मेरे लिए रास्ता शीक सिद्ध हुआ, जरूरी तो नहीं कि तुम्हारे लिए भी ठीक सिद्ध हो। शायद तुम्हें भी मिल जाये। कोशिश कर लेने में कुछ बुराई नहीं। न भी मिला, तो भी कोशिश का फायदा है। इतना चलने का व्यायाम ही होगा। इतना अभ्यास ही होगा। इतनी खोजबीन की सुधि आयेगी। कम से कम इतनी तो परीक्षा कर लेने का गणित आ जायेगा। इतना विज्ञान तो सीख लोगे। कम से कम इतना तो तय है कि यह पता चल जायेगो कि इस रास्ते पर मेरा सत्य नहीं है। तो कोई और रास्ते पर खोजं।

एडीसन प्रयोग कर रहा था बिजली के संबंध में। सात सौ प्रयोग किये और सात सौ बार असफल गया। तीन साल लग गये। उसके विद्यार्थी, उसके सहयोगी—सब थक मरे। लेकिन उसे कोई थकान नहीं। रोज सुबह हाजिर हो जाये। फिर लग पड़े। रात बारह बजे तक लगा रहे। एक दिन उसके सारे सहयोगियों ने कहा कि 'अब तो क्षमा करें! तीन साल हो गये; सात सौ प्रयोग हम कर चुके—अस-फल होते गये। अब और क्या चाहिए! असफलता निश्चित हो गई।'

एडीसन चौंका। एडीसन ने कहा, 'असफलता निश्चित हो गई? अरे, पागल हुए हो! सफलता करीब आ रही है। सात सौ दरवाजे हमने खटखटा कर देख लिये। अगर एक हजार दरवाजे हों, तो वो तीन सौ ही बचे अब और अगर सात सौ एक ही दरवाजे हों, तो सिर्फ एक ही बचा अब। हम करीब आ रहे हैं। सात सौ दरवाजे हमने खटखटा कर देख लिए, वहां नहीं पाया। हम असफल नहीं हुए।

विज्ञान में कभी कोई असफल होता ही नहीं। हारो, तो भी जीत है। जीतो, तो भी जीत है। हारे, तो इतना तय हो गया कि यह रास्ता हमारे लिए नहीं था। तो और रास्ते पर खोजें। एक रास्ते से छुटकारा हुआ। पहुंच गये, तो ठीक है। जीत ही जीत है। नहीं पहुंचे, तो एक रास्ते से मुक्ति हुई। थोड़े रास्ते बचे। ऐसे रास्ते कटते-कटते वही रास्ता मिल जायेगा, जिससे पहुंचना होता है।

और फिर मैं यहां सारे रास्ते उपलब्ध कर रहा हूं। ऐसा पृथ्वी पर कभी भी नहीं हुआ है। यहां ध्यान की सारी पद्धतियां उपलब्ध हैं। अगर एक से न पहुंची, तो दूसरी पकड़ाता हूं। दूसरी से न पहुंची, तो तीसरी पकड़ाता हं।

विश्वासियों का यहां काम नहीं है। क्योंकि सभी विश्वास अंबे होते हैं। यहां तो आंख खोलनी है। और आंख खोलने के लिए परीक्षण, प्रयोग, अनुभव...।

तुम कहते हो, 'यह अंधिवश्वासों तथा दिकयानूसी विचारों से दबा हुआ भारत...।' सभी विचार दिकयानूसी होते हैं। और सभी विश्वास अंधे होते हैं। विचार का अर्थ ही दिकयानूसी होता है। असल में विचार कभी मौलिक नहीं

होता; हो ही नहीं सकता।

अंधा आदमी कितना ही मोचे प्रकाश के मंबंध में, क्या कोई मीलिक बात सोच पायेगा? कैसे सोच पायेगा? अरे, प्रकाश तो बहुत दूर, अंधकार के संबंध में भी कोई मीलिक बात न सोच पायेगा। अंधा आदमी प्रकाश या अंधकार के संबंध में कुछ सोच ही नहीं सकता। ज्यादा से ज्यादा इतना ही कर सकता है कि औरों ने जो कहा है प्रकाश और अंधकार के संबंध में, उसको कंठस्थ कर ले और दोहराने लगे। बस, इतना ही कर सकता है। शास्त्रीय हो सकता है। पाण्डित्यपूर्ण हो सकता है। लेकिन प्रकाश के संबंध में लाख जान लो, तो भी प्रकाश को जानना और बात है।

यह देश दिकयानूसी विचारों से दबा है, क्योंकि यह देश विचारों से दबा है। और सभी विचार दिकयानूसी होते हैं।

यह दत्ताबाल का वक्तव्य देखो! इससे तुम्हें समझ में आयेगा कि किस तरह विचार दकियानूसी होते हैं।

सत्य वेदान्त ने पूछा है, भगवान, आपके विवेकानन्द पर व्यक्त किये गये विचार से क्षृब्ध होकर श्री दत्ताबाल ने एक अत्यंत बेसिर-पैर का लेख पूना के 'तरुण भारत' में प्रकाशित करवाया है । उनका अनर्गल प्रलाप मुख्यतः इस प्रकार है :

'आपने विवेकानन्द को कागजी गुलाब कहा है। परन्तु स्वयं रामकृष्ण केशव-चंद्र तथा राजा राममोहन राय की तुलना में विवेकानन्द को सहस्रदल कमल कहा करते थे।'

इससे मुभे कोई एतराज नहीं। क्योंकि केशवचंद्र और राजा राममोहन राय की तुलना में विवेकानन्द निश्चित ही सहस्रदल कमल थे। इसको मैं कहता हूं, मूढ़तापूर्ण वार्ते, जिन्हें सोचने की भी अकल नहीं है।

मैंने कहा, 'रामकृष्ण की तुलना में विवेकानन्द कागजी फूल थे।'

थोड़ा फर्क तो समझो।

रामकृष्ण की तुलना में विवेकानन्द कागजी फूल थे। रामकृष्ण अगर असली कमल हैं, तो विवेकानन्द केवल कागजी कमल हैं। और रामकृष्ण ने कहा, केशव-चंद्र तथा राजो राममोहन राय की तुलना में विवेकानन्द सहस्रदल कमल थे।' मैं भी राजी। मगर बात ही और हो गई।

केशवचंद्र को तो मैं कागजी फूल भी नहीं कह सकता। केशवचंद्र तो केवल तार्किक थे। बस, तार्किक। और तर्क तो वेश्या जैसा होता है। तर्क की कोई निष्ठा नहीं होती। जैसे वेश्या की कोई निष्ठा नहीं होती। जो पैसा दे, उसके साथ! जो खरीद ले—उसकी!

केशवचंद्र तो तार्किक थे। विवेकानन्द कम से कम रामकृष्ण के चरणों में तो बैठे थे। कम से कम कमल का संग-साथ तो हुआ था। और अगर तुम बगीचे से भी

पहले ध्यान-फिर सेवा

निकल जाओ; फूलों को छुओ भी मत, तो भी थोड़ी-बहुत गंध तुम्हारे कपड़ों से लिपटी हुई चली आती है। और अगर तुम फूल को छू लो, तो स्वभावत: तुम्हारे हाथों में थोड़ी गंध आ जाती है। हाथ फूल नहीं हो जाते, लेकिन गंध तो आ जाती है।

विवेकानन्द रामकृष्ण के पास थे; निकट थे। इससे थोड़ी-सी गंध रामकृष्ण की उनसे प्रवाहित हुई। इसलिए रामकृष्ण का थोड़ा-सा स्वर उनको छूग्या था। उसके कारण ही मैंने उन्हें इतना आदर दिया कि कम से कम 'कागजी कमल' कहा! केशवचंद्र को तो मैं कागजी कमल भी नहीं कहूंगा। केशवचंद्र को तो कोई संबंध ही नहीं है कमल से। न कमल देखा है, न कमल सुना।

और राजा राममोहन राय तो बेचारे एक समाज सुधारक थे। और समाज सुधारकों को तो मैं उपद्रवी मानता हूं। दुनिया में अगर समाज सुधारक न हों, तो समाज बड़ी शांति से रहे! मगर ये समाज सुधारक उसे शांति से नहीं रहने देते। ये नये-नये उपद्रव खड़े करते रहते हैं। तुम्हारे ही हित के लिए तुम्हारी छाती पर सवार रहते हैं! ये कहते हैं: हम तो सेवा करेंगे!

में जयपुर से लौट रहा था। कोई बारह बजे होंगे। एक स्टेशन पर गाड़ी हकी। एक आदमी भीतर घुस आया। एकदम मेरे पैर दबाने लगा! नींद मेरी खुली। मैंने कहा, 'भाई, तू यह क्या कर रहा है!'

उसने कहा, 'आप बिलकुल सोइये। मैं तो सेवा कर रहा हूं। मैं तो जयपुर भी आया था, मगर लोगों ने मुक्ते आपकी सेवा करने ही न दी। वे भीतर ही न घुसने दें! तो मैंने भी कहा, ठीक है। देख लोंगे।'

मैंने कहा, 'तू उनको देख भैया! मैंने तो तुभे रोका नहीं। तू मुभे क्यों सताता है! '

उन्होंने कहा, 'आप बिलकुल बीच में पड़ें ही मत । ज्यादा समय भी नहीं है; गाड़ी निकल जायेगी। आप तो शांति से सोयें मैं तो सेवा करूंगा! मैं तो सेवा करके रहूंगा!'

मैंने कहा, 'तुमे अगर मुमे सोने देना हो, तो फिर तुमे सेवा करनी बंद करनी पड़ेगी। क्योंकि तू इतने जोर से पैर दबा रहा है! मुमे पैर दबवाने की आदत नहीं है! कि मैं सोऊं तो कैसे सोऊं?'

उसने कहा कि 'आप अपनी जानो! मैं यह पुण्य का अवसर नहीं छोड़ सकता हूं।'

अब इसको कहते हैं: सेवा करने वाले लोग! इन्हें पुण्य का अवसर नहीं छोड़ना है!

करपात्री—हिंदुओं के एक बड़े प्रसिद्ध महात्मा हैं। उन्होंने एक किताब लिखी है—'समाजवाद और रामराज्य।' उसमें उन्होंने समाजवाद के खिलाफ जो बहुत- सी बातें कही हैं, उनमें एक बात बड़ी मजेदार कहीं । वह यह कि समाजवाद कभी नहीं आना चाहिए, क्योंकि अगर समाजवाद आ गया, तो धर्म का क्या होगा? क्योंकि धर्म की तो आधारशिला दान है । कहा ही है कि दान से बड़ा कोई पुण्य नहीं, और लोभ से बड़ा कोई पाप नहीं । धर्म का आधार तो दान है । जब न कोई अमीर होगा, न कोई गरीब होगा, तो कौन दान देगा और कौन दान लेगा?

देखते हो, तर्क क्या साफ है! इसलिए समाजवाद तो कभी नहीं चाहिए, इससे तो धर्म का विनाश हो जायेगा! धर्म को वचाने के लिए गरीव का वचना जरूरी है। नहीं तो दान किसको दोगे!

बात तो जंचती है। बात तो तर्कपूर्ण है। अगर दान से ही धर्म होने वाला है, तो गरीबों का रखना आवश्यक है। उनकी सुरक्षा करो; बचाओ। गरीबों मिटने मत दो! अनाथ बच्चे चाहिए। भिखमंगे चाहिए। भूखे चाहिए। वीमार लोग चाहिए। बूढ़े चाहिए। विधवाएं चाहिए। ये तो विलकुल आवश्यक है; नहीं तो इनके बिना धर्म ही नष्ट हो जायेगा! इन्हीं पर तो चढ़-चढ़कर महात्मागण स्वगं तक पहुंचते हैं। ये तो सीढ़ियां हैं मोक्ष की। और तुम सीढ़ियां ही मिटाये दे रहे हो। समाजवाद यानी सीढ़ियां ही खतम! न देने को कोई; न लेने को कोई! तो धर्म विनष्ट हो जायेगा।

ये समाज सुधारक हैं! ये कहते हैं : सेवा होनी चाहिए।

में चाहूंगा ऐसी दुनिया जहां सेवा की कोई जरूरत न हो। जहां किसी को सेवा की कोई जरूरत न हो। मैं चाहूंगा ऐसी दुनिया जहां इन समाज सुधारकों की कोई आवश्यकता न हो। यह तो बड़ी अजीव-सी स्थिति है! यह स्थिति यूं है कि एक समाज सुधारक एक काम कर जाता है। वहीं काम बाद में पता चलता है—वीमारी सिद्ध हो गया! फिर दूसरा समाज सुधारक उसको सुधारता है। वह दूसरी बीमारी खड़ी करता है। फिर तीसरा आता है। यह एक षड्यंत्र है।

दो आदमी एक धंधा करते थे; पार्टनर थे। हालांकि धंधा उनका एक था, मगर काम बड़े अलग-अलग थे। एक का काम था—गांव में जाना, और रात जब लोग सोये हों, उनकी खिड़िकयों पर कोलतार पोत आना। और दूसरे का काम था: दूसरे दिन सुबह से आवाज लगाना गांव में कि 'भाई, किसी को कोल-तार तो साफ नहीं करवाना?'

स्वभावतः जो-जो मुबह उठकर देखते कि अरे, उनकी खिड़की पर कोलतार स्वभावतः जो-जो मुबह उठकर देखते कि अरे, उनकी खिड़की पर कोलतार लगा है! खुलाते कि 'भइयां, अच्छे मौके पर आ गये। संयोग की बात, यह कोल-

तार साफ करना है! तब सिंक करता । पैसे कमाता, तब तक दूसरा तब दिन भर वह आदमी कोलतार साफ करता । पैसे कमाता, तब तक दूसरा आदमी दूसरे गांब में कोलतार पोतता! यूं उनका धंधा खूब चलता । एक कोल-आदमी दूसरे गांब में कोलतार पोतता! यूं उनका धंधा खूब चलता । एक कोल-आदमी दूसरे गांब में कोलतार पोतता! दूसरा उसकी सफाई कर आता ।

मनु महाराज समझा गये : सित होना चाहिए। और राजा राममोहन राय समझाते हैं कि सित नहीं होना चाहिए! एक कोलतार पोतता है : एक कोलतार साफ करता है! एक समझाता है कि शूद्र होना चाहिए; क्योंकि शूद्र हुए ब्रह्मा के पैरों से; नहीं तो व्यवस्था ही नष्ट हो जायेगी। चार तो खम्बे हैं समाज के। एक खम्बा गिर गया, तो पूरा का पूरा मंदिर गिर जायेगा। और दूसरा समझाता है कि शूद्र को तो छुटकारा दिलाना चाहिए शूद्रता से! ये तो हरिजन हैं; दरिद्र-नारायण हैं। बस यूं धंधा चलता है।

सदियों से समाज सुधारक आते रहे। एक, काम सुधार जाते हैं; दूसरा आ जाता है— उसको सुधारने! तीसरा आ जाता है उसको सुधारने! आदमी जहां का तहां; यूं धक्के खाता रहता है।

राजा राममोहन राय एक समाज सुधारक हैं। केशवचंद्र केवल एक तार्किक पण्डित हैं। दोनों का कोई भी मूल्य नहीं; एक कौड़ी मूल्य नहीं।

इसलिए दत्ताबाल से में राजी। मगर वे मेरी वात नहीं समभे। मैंने तुलना की श्री रामकृष्ण से, और उन्होंने तुलना ही बदल दी।

आगे उन्होंने कहा, 'केवल पैसे के बल पर आप बुद्धिवादी, तपस्वी व भगवान होने का आभास करवाते हैं। तथा विवेकानन्द के प्रति द्वेष है। विवेकानन्द लोगों को अपने हाथ से छू कर समाधि देते थे, जबिक आप में ऐसी कोई अतीन्द्रिय शक्ति भी नहीं, जैसी रास्पुटिन में थी!'

यह थोड़ा सोचने जैसा है। अगर पैसे के बल पर कोई बुद्धिवादी हो सकता है, तो फिर टाटा, बिरला बुद्धिवादी होंगे; मैं कैसे बुद्धिवादी हो। पाऊंगा! और सच पूछो तो मेरे पास एक पैसा नहीं! जेब ही नहीं है! पैसा भी हो, तो कहां रखूं? खाली हाथ आया। खाली हाथ हं। खाली हाथ जाऊंगा!

यह किसने उनको कह दिया कि मैं पैसे के बल पर बृद्धिवादी हूं! अगर पैसे के बल पर लोग बृद्धिवादी होते हों, तो फिर बहुत पैसे वाले हैं, उनको बृद्धिवादी होना चाहिए! और मैंने कब कहा कि मैं बृद्धिवादी? मैं तो बृद्धि का दुश्मन! बृद्धि को पोंछना ही तो मेरा काम है! बृद्धि तो बीमारी है। लोग कैसे बृद्धि से मुक्त हो जायें, यही तो मेरी एकमात्र चेष्टा है। विचार से, बृद्धि से, मन से...।

यह किस पागल ने दत्ताबाल को खबर दे दी! या उनके भीतर कौन-सा पागलपन पैदा हो गया!

और किसने कहा कि मैं तपस्वी! आंख का अंधा भी नहीं कहता कि मैं तपस्वी! तपस्वी राल्स रायल गाड़ियों में चलते [हैं? महलों में रहते हैं? वातानुकूलित कमरों में रहते हैं? मैं—और तपस्वी? अरे, पैर भी एक जगह रख लेता हूं, तो हिलाता नहीं! तुम क्या तपस्वी की बात कर रहे हो? अंगद का भला हिल गया हो—मेरा पैर नहीं हिलता!

मुफ्ते कौन तपस्वी कहेगा? न सिर के बल खड़ा होना; न कोई योग साधता; न कोई उपवास करता। न कोई ब्रत, न कोई नियम। मुक्ते कौन तपस्वी कहेगा? तपस्वियों को भ्रष्ट करना—इसके लिए तो सारे में आयोजन करता हूं! तपस्वियों को कैसे डगमगाना...।

ये क्या-क्या बातें इनको पकड़ गई हैं! कि 'तपस्वी और भगवान होने का आभास करवाते हैं!' आभास क्यों करवाऊंगा? मैं हूं ही। आभास वह करवाये, जो न हो। और मैं ही भगवान हूं, ऐसा थोड़े ही; दत्तावाल को पता नहीं; वे भी हैं। वे लाख समभे कि सिंह हैं; सिंह नहीं—भगवान हैं! सभी भगवान हैं। जहां चेतना है, वहां भगवत्ता है। हां, कुछ भगवान सोये हैं, जैसे दत्तावाल। कोई जाग जाता है। जागने-सोने में कोई गुणात्मक भेद नहीं है। अरे, जो सोया है—जग सकता है। जो अभी सोया था—अभी जग गया! जो अभी भी सोया है—थोड़ी देर बाद जाग सकता है।

जो सोने की क्षमता रखता है, वह जगने की क्षमता रखता है। सोया हुआ भी भगवान हैं। सोये हुए को पता नही होता; दत्तावाल जैसा वह सोचता है— मेरे प्राण विवेकानन्द में हैं! विवेकानन्द सोचते हैं— मेरे प्राण विवेकानन्द में हैं! विवेकानन्द सोचते हैं— मेरे प्राण रामकृष्ण में! ये सोये हुओं के लक्षण। जागे हुए के लक्षण— कि वह जानता है कि मेरे प्राण मेरे भीतर। मेरी आत्मा मेरे भीतर। मेरे परमात्मा मेरे भीतर। परमात्मा आत्मा का ही शुद्धतम अनुभव है, और कुछ भी नहीं।

यह कोई विशिष्टता नहीं है। यह आंति कब छूटेगी इस देश से! सदियों से ऋषि दोहराते रहे—'अहं ब्रह्मास्मि!' और यही नहीं कि मैं ब्रह्म हूं; यह भी दोहराते रहे —'तत्त्वमिसि—तुम भी वही हो।' और फिर भी ये हिंदू धम के ठेकेदार, भारतीय संस्कृति के ठेकेदार, विवेकानन्द के ठेकेदार—इनको इतना भी समझ में नहीं आता किसी को भगवान होना थोड़े ही पड़ता है। भगवान तो हम हैं ही। लाख भुलाने की कोशिश करो, तो भी भूल नहीं सकते। लाख मिटाने की कोशिश करो, तो भी भिटा नहीं सकते। भगवान होना हमारा स्वभाव है, हमारा स्वरूप है।

और वे कहते हैं कि 'मेरे भीतर विवेकानन्द के प्रति द्वेष है।' विवेकानन्द— बेचारे के पास ऐसा क्या है, जिसके लिए मैं द्वेष करूं? मुक्ते तो ऐसा कुछ दिखाई नहीं पड़ता, जिसमें कि द्वेष हो! न तो मुक्ते कोई ऐसी गरिमा, ऐसी महिमा दिखाई पड़ती है। न विवेकानन्द के विचारों में कोई ऐसा प्रगाढ़ वृद्धत्व दिखाई पड़ता है। सब उधार है! सब बासा है। और विवेकानन्द ने स्वीकार किया है कि मैं जो भी कह रहा हूं, वह सब रामकृष्ण का अनुभव है; मेरा नहीं।

विवेकानन्द से जब अमरीका में किसी ने कहा कि आप जो कहते हैं, वह बहुत प्रभावित करता है! तो उन्होंने कहा...। यह विनम्रता उनमें थी। कहा कि काण, प्रभावित करता है! तो उन्होंने कहा...। यह विनम्रता उनमें थी। कहा कि काण, तुम उसे देख लेते, जिसके शब्दों को मैं दोहरा रहा हूं। तब तुम जानते कि मैं तो कुछ भी नहीं । मैं तो केवल प्रतिष्वित मात्र हूं।'

तो विवेकानन्द में क्या है, जिससे मुभे द्वेष हो? जब मुभे बुद्ध से द्वेष नहीं है: लाओत्जू से द्वेष नहीं है; जीसस से द्वेष नहीं है; जरथुस्त्र से द्वेष नहीं है; महाबीर से द्वेष नहीं है—जिनके पास कुछ है...। रामकृष्ण से द्वेष नहीं है; रमण से द्वेष नहीं है; कुल्णमूर्ति से द्वेष नहीं है—जिनके पास कुछ है—तो बेचारे विवेकानन्द से क्या द्वेष होगा! विवेकानन्द तो —दरिद्रनारायण; हरिजन!

उन्होंने कहा कि 'विवेकानन्द अपने हाथ से छू कर लोगों को समाधि देते थे।' जो समाधि हाथ से छू कर दी जाती है, वह समाधि नहीं होती है। नहीं तो वुढ़ पागल थे! किसी से भी छुआ लेते! रामकृष्ण पागल थे—जिंदगी भर मेहनत की -किसी से भी छुआ लेते!

और विवेकानन्द ने छू कर कितने लोगों को समाधि दी? विवेकानन्द को खुद को भी समाधि मिली थी? आखिरी समय, मरते समय तक पीड़ित थे और परे शान थे; बेचैन थे; चिंतित थे; संतापग्रस्त थे!

छ लेने से कहीं समाधियां मिलती हैं? और अगर छू लेने से समाधियां मिलते लगें, तो समाधि दो कौड़ी की हो गई। समाधि अनुभव है; किसी के छने से नहीं मिलती। यह कोई छत की बीमारी थोड़े ही है! और छूने से मिले, तो कोई छीन भी ले! अरे, किसी ने दी, और कोई दूसरे मिल गये महात्मा, उन्होंने ले ली! तुम वहीं के वहीं रहे! एक ने छ कर दे दी; दूसरे ने छ कर ले ली-कि जा भाग! अपने काम से लग!

लेने-देने का सवाल ही नहीं है। समाधियां ली नहीं जातीं; दी नहीं जातीं। लेकिन यह सब व्यर्थ की बकवास-जिनको तुम तथाकथित विचारक कहते हो उनके भीतर पैदा होती है।

सारे विश्वास अंबे हैं। सारे विचार दिकयानसी हैं। और निश्चित ही भारत इनके कारण नर्क वन गया है। खून के खौलने से कूछ भी न होगा। बुद्धि से मुक्त हों थो-ध्यान में उतरो । जरूर निर्मल घोष, तब तुम माध्यम बन सकते हो पर-मात्मा के । उसका संगीत तुमसे वह सकता है । उसकी वाणी तुमसे उतर सकती है। उसकी सुगंघ तुमसे आ सकती है; लोगों के जीवन में वसंत ला सकती है।

आज इतना ही।

१६ नवम्बर, १६८०, श्री रजनीश आश्रम, पूरी

१० सत्य की उद्घोषणा

पहला प्रश्न : भगवान, श्री दत्ताबाल आपसे बहुत बुरी तरह जलभुन गये हैं। लगता है कि उन्हें पहले से ही आपसे व्यक्तिगत रूप से जलन थी। और अब उन्हें विवेकानन्द का बहाना मिल गया है। उन्होंने कहा है कि 'आचार्य रजनीश चरस, गांजा, भांग खिला-पिलाकर लोगों को समाधि दिलाते हैं, जबिक विवेका-नन्द सिर्फ छूकर ही समाधि दिला देते थे!'

उन्होंने और भी निम्न वातें आपके सम्बन्ध में कही हैं, कृपया प्रकाश डालें। पहली कि आचार्य रजनीश स्व-घोषित भगवान हैं।

दूसरा कि आचार्य रजनीश अज्ञानी हैं।

तीसरी कि आचार्य रजनीश का व्यक्तित्व अत्यंत महत्वहीन है।

चौथी कि आचार्य रजनीश ने हिंदू देवताओं को कामी और भोगी कहकर हिंदू-धर्म का अपमान किया है।

पांचवीं कि आचार्य रजनीश की तूलना विवेकानन्द से कभी भी नहीं हो सकती है।

छठवां कि स्वामी विवेकानन्द ने अकालग्रस्त लोगों की सहायता के लिए अपना आश्रम बेचने की तैयारी दिखाई थी। क्या आचार्य रजनीश ऐसा कर सकते हैं?

और सातवीं कि श्री रामकृष्ण परमहंस ने कहा था कि अगले जन्म में मैं एक हरिजन की कृटिया की सफाई करूंगा। क्या आचार्य रजनीश भी ऐसा कर सकते हैं?

वन्दना

श्री दत्ताबाल ने जो भी कहा है, सोचने योग्य है।

पहली तो बात, मंगला भारती ने कुछ सूचनाएं श्री दत्ताबाल के सम्बन्ध में भेजी हैं, उन्हें खयाल में लेना।

पहली कि 'एक साल पहले कोल्ह'पुर के महालक्ष्मी के मंदिर में श्री दत्ताबाल और उनके साथियों ने नशे में चूर होकर जब प्रवेश किया, तब मंदिर के पुजारी ने उन्हें मूर्ति के करीब जाने से मना किया। लेकिन उन्होंने उस पुजारी की मार- पीट की और झगड़ा भी किया। बात यहां तक बढ़ गई कि पुलिस आई और इन लोगों को पुलिस हिरासत में बंद किया गया।

मंगला ने यह भी लिखा है कि 'श्री दत्ताबाल पान ही नहीं करते, मांसा-हारी भी हैं। और हिंदूधर्म के अभिमान से इतने भरे हुए हैं कि उनकी इच्छा थी कि स्वयं को विवेकानन्द का उत्तराधिकारी सिद्ध करते और हिंदूधर्म की विजय पताका पृथ्वी पर फहराते। इस हेतु उन्होंने 'दत्ताबाल-मिशन' नामक संस्था स्थापित की, लेकिन वहां कोई आता-जाता नहीं! बड़ी ही दयनीय अवस्था हो गई है उनकी! पूरे असफल हो गये हैं। अब फिर से अपना नाम प्रकाश में लाने के लिए आपके विवेकानन्द के प्रवचन का जैसे उन्हें सहारा मिल गया है।

'दस-बारह साल से वे आपके प्रति ईर्ष्या से जल रहे हैं। और अब तो वे पूना वालों को भी भड़का रहे हैं। पहलवान होने के कारण वे बुद्धि का जरा भी उप-योग न करते हुए आपके विरोध में बिलकुल ही बचकानी और मूढ़ता भरी बातें करते हैं। आपकी किसी बात का जवाब सप्रमाण देना उनके लिए असंभव सिद्ध हुआ है। इसलिए अब अपनी असलियत पर उतर आये हैं!'

मंगला भारती ने यह भी लिखा है कि भगवान, उन्हीं के बारे में एक घटना याद आ रही है:

'दस या बारह साल पहले दत्ताबाल के प्रवचन पूना में हुए थे। सोफा पर बैठ-कर वे प्रवचन दे रहे थे। पर शराब के नशे में इस तरह डूबे थे कि उन्हें खुद का भी कोई होश नहीं था। दृश्य बड़ा ही देखने जैसा था! अपनी जगह से वे एक बार वायों तरफ और एक बार दायों तरफ इस तरह बार-बार हिल, रहे थे, और चंचलता के कारण हिलना भी इतना जल्दी हो रहा था कि उनके पाजामे की दो नाड़ियां, जोकि नीचे की तरफ लटक रही थीं, वे भी हिल रही थीं! हमें तो बड़ी हंसी आई थी, तब भी और अब भी। क्योंकि जिन्हें खुद का होश नहीं रहता, वे आप जैसे बुद्धपुरुष को होश की बातें समझा रहे हैं! अब तो हद हो गई सूढ़ता की भी!'

मनुष्य अकसर दूसरों में वही देख लेता है, जो भीतर छुपाये होता है। मैंने किसें गांजा, चरस और भांग पीने को कहा है? जरूर डूबता हूं किसी नशे में, मगर वह नशा इस दुनिया का तो नशा नहीं! मस्ती भी चाहता हूं कि छाये लोगों में, गीठ भी उगें, आनन्द भी हो—उत्सव भी—मगर वह सब तो आकाश से उतरने वाली मधुवर्षा है। उसके लिये लोगों को तैयार करता हूं।

निश्चित ही यह मधुशाला है। लेकिन मधुशाला उसी अर्थों में, जिस अर्थ में बुद्ध का संघ मधुशाला थी; कृष्ण का सत्संग मधुशाला थी। यहां रिंद ही इकिंदे हैं! मगर यह शराव बेहोश नहीं करती—होश में लाती है।

आये हैं समझाने लोग,

हैं कितने दीवाने लोग।
दैरो-हरम में चैन जो मिलता,
क्यों जाते मैखाने लोग।
वक्त पै काम नहीं आते हैं,
ये जाने-पहचाने लोग।
अब जब मुझको होश नहीं है,
अाये हैं समझाने लोग।

एक ऐसी भी बेहोशी है, जो बेहोशी भी नहीं। एक ऐसी भी मस्ती है, जो अंगूर की शराब से नहीं मिलती—आत्मा की शराब से मिलती है।

दत्ताबाल को जो भीतर दबा पड़ा है, वह मेरे दर्पण में दिखाई पड़ गया होगा।

और तूने पूछा है वन्दना कि 'प्रतीत होता है, वे आपसे व्यक्तिगतरूप से जले-भुने थे।' स्वभावतः जिनको किसी भी धर्म की मतांधता है, और जिन्हें यह भ्रांति है कि वे हिन्दूधर्म की पताका सारे जगत में फहराना चाहते हैं, उन्हें मुझसे अड़चन तो हो ही जायेगी।

और फिर इतने दीवानों की यहां जमात, दुनिया के कोने-कोने से आने वाले खोजियों का यह जमघट, यह मेला—न मालूम कितने लोगों की छातियों पर सांप लोट गये हैं! विवेकानन्द से क्या लेना-देना है उन्हें।

चार साल; पांच साल पहले मुझसे मिलने के लिए व्यक्तिगतरूप से आना चाहते थे। एकांत में मुझसे मिलना था। मैंने खबर भेजी कि 'मैं तो एकांत में किसी से मिलता नहीं। जैसे सब से मिलता हूं, वैसे आपसे मिल सकता हूं। जरूर आ जायों। मगर विशिष्टता चाहिए—एकांत! उससे उन्हें वड़ी चोट लगी। बहुत भुनभुना गये।

तब से उनको अड़चन है।
कौन रोता है किसी और की खातिर ऐ दोस्त!
सबको अपनी ही किसी बात पे रोना आया।
किसको पड़ी है विवेकानन्द से?
कौन रोता है किसी और की खातिर ऐ दोस्त!
सबको अपनी ही किसी बात पे रोना आया।

मगर आदमी रोता भी है, तो उसके लिए भी आवरण खोजता है, मुखौटे खोजता है, बहाने खोजता है।

क्या मिलिए ऐसे लोगों से जिनकी फितरत छिपी रहे नकली चेहरा सामने आये

सत्य की उद्घोषणा

असली सूरत छिपी रहे खद से भी जो खुद को छिपाये क्या उनसे पहचान करें क्या उनके दामन से लिपटें क्या उनका अरमान करें जिनकी आधी नीयत उभरे आधी नीयत छिपी रहे।

मुखौटों से भरे हुए लोग! लेकिन धर्म के नाम से यही चलता रहां है; चल

और मेरे साथ एक धर्म का पताका फहराने वालों की ही नहीं -- सभी धर्मों की पताका फहराने वालों को अड़चन होगी। क्योंिक मेरा किसी धर्म से कोई लगाव नहीं। धार्मिकता से प्रेम है। और मेरे हिसाब में तो जो धार्मिक है, वह हिन्दू नहीं हो सकता, मुसलमान नहीं हो सकता, ईसाई नहीं हो सकता। धार्मिक होना पर्याप्त है । इस पर कोई विशेषण न लगाये जा सकते हैं, न आवश्यक हैं। विशेषण लगाने से तो बात खराब हो जायेगी; बात बिगड़ जायेगी।

विशेषण तो सीमा दे देते हैं। विशेषण परिधि बना देते हैं। वह जो मुक्त आकास की तरह है, उसे एक छोटा-सा आंगन कर देते हैं।

यहां मेरे पास सारे धर्मों के लोग इकट्ठे हैं। संभवतः मनुष्य जाति के इतिहास में ऐसा कभी नहीं हुआ। पहली बार एक अभूतपूर्व घटना घट रही है। सारे धर्मों के लोग इकट्ठे हैं । लेकिन उन्होंने अपने विशेषणों को ऐसे हटा कर रख दिया है, जैसे कोई कूड़-कर्कट को घर से सुबह साफ करके फेंक देता है। अब तो उनका एक ही धर्म है-ध्यान । अब तो उनका एक ही धर्म है-प्रेम । ध्यान अपने लिए-प्रेम सबके लिए । ध्यान-अंतर्यात्रा; प्रेम-बहिर्यात्रा ।

वस, धर्म के ये दो पहलु, ये दो चाक-और धर्म की गाड़ी चल पड़ती है। अनंत यात्रा पर चल पडती है। ये दो पंख-प्रेम और ध्यान के-फिर अनंत दूरी भी तय की जा सकती है।

जितनी बातें तूने लिखी हैं, उनमें से एक एक बात का विचार कर लेना उप-योगी है।

पहली तो वात: विवेकानन्द स्वयं समाधि के अनुभव बिना मरे। उनकी खुद की डायरी सबूत है। मरने के तीन दिन पहले भी उन्होंने अपनी डायरी में लिखा है कि मैं अभी तक वह पा नहीं सका, जो पाना था। अभी तक वह प्रकाश घटित नहीं हुआ है। रामकृष्ण की बातों को वे दोहराते रहे; और ढंग से दोहराते रहें। पण्डित थे। प्रगाढ़ पण्डित थे। मेघाबी थे। प्रतिभाशाली थे। लेकिन मेघा और प्रतिभा समाधि नहीं है। न पाण्डित्य प्रज्ञा है।

लेकिन हिन्दूधर्म की अकड़ थी। उसी अकड़ के कारण भारत में विवेकानन्द को सम्मान मिला । सम्मान मिलने का और कोई कारण न था । इतना ही कारण था कि हिन्दूधर्म का जो आहत अहंकार था, उसकी विवेकानन्द ने आकामक रूप दिया । अब उनका यह कहना कि 'जो व्यक्ति हिन्दूधर्म के विपरीत कुछ कहेगा, उसे समुद्र में उठा कर फैंक दूंगा' - कोई धार्मिक व्यक्ति की बात नहीं। यह तो अधार्मिक चित्त बात है।

अगर हिन्दुधर्म के समर्थन में कुछ कहने की स्वतंत्रता है, तो हिंदुधर्म के विरोध में भी कहने की स्वतंत्रता होनी चाहिए। अन्यया सत्य की शोध कैसे होगी?

हिन्दुओं में सिर्फ दो ही युसलमान हुए—एक दयानन्द और एक विवेकानन्द! इन दोनों की बुद्धि मुसलमान की थी। इन दोनों में न सहिष्णुता है, न उदारता है। दत्ताबाल ने स्वयं उल्लेख किया है। और इसलिए वे मेरी तुलना विवेकानन्द से नहीं कर सकते। मैं भी नहीं करना चाहता। वे करने को राजी भी हों, तो मैं इनकार करूंगा।

दत्ताबाल ने लिखा है कि 'कहां विवेकानन्द, जिन्होंने कहा कि जो हिन्दू धर्म का विरोध करेगा, उसकी समुद्र में उठा कर फेंक इंगा! और कहां आचार्य रजनीश---नर्म गहों पर सोने वाले!' मैं दोनों में कुछ संबंध नहीं देख पाया! और नर्म गददे पर सोने में ऐसा कौन-सा अधर्म है! हां, किसी को समुद्र में फेंकना जरूर अधर्म की बात है। और स्वयं भगवान विष्णु क्षीर-सागर में विश्वाम कर रहे हैं! और नरम गहा कहां से खोजोगे?

और मेरे पास बहुत लोग थे; योग्य लोग थे लेकिन मैंने कहा कि 'लक्ष्मी, तू ही सम्हाल ले सचिव का पद!' उसने कहा, 'क्यों?' मैंने कहा कि 'कि तू लक्ष्मी है। मुझे तो क्षीर-सागर में विश्राम करना है।' ऐसे तो मेरे पास बहुत योग्य लोग थे। लक्ष्मी को बेचारी को कुछ पता ही क्या था इस दुनिया के काम-बंधे का! लेकिन मैंने कहा, 'यही ठीक रहेगा। इससे पुरानी कथा भी फिर जी उठेगी!'

यह तो पुराना ढंग है । क्षीर-सागर में विश्वाम करने में तो कोई अड़चन नहीं । लेकिन किसी को क्षीर-सागर में उठा कर फैंक देने की तो सुनी नहीं!

नहीं; तुलना मेरी उनके साथ हो ही नहीं सकती। दत्ताबाल ने उल्लेख किया है...। और इसी तरह की बहुत कहानियों का हिंदुओं के मन पर खूब असर पड़ा कि विवेकानंद प्रथम श्रेणी में यात्रा कर रहे हैं। दो अंग्रेज उनके दोनों तरफ बैठे हैं। एक अंग्रेज कहता है कि 'मेरी वगल में एक सूअर का बच्चा बैठा हुआ है !' दूसरा अंग्रेज भी कहता है कि 'मेरी बगल में भी एक गधा बैठा हुआ है!' और विवेकानंद कहते हैं कि 'मैं दोनों के बीच में बैठा हिंदुओं को यह बात बहुत जंची । मगर मैं पूछता हूं कि गधे के बीच और सूअर डुआ हूं।'

के बच्चे विवेकानंद बैठ कर क्या उपनिषद साध रहे थे? अरे, उठ कर खड़े हो जाना था। ऐसे मत्संग में बैठना चाहिए क्या ? मगर हिंदू अहंकार को सुख मिला। और सवाल यह उठता है...। मैं अगर प्रथम श्रेणी में चलूं, तो चल सकता हूं। मुझे चलना ही चाहिए। क्योंकि मैं वही कहता हूं। जो करता हूं। और वही करता हूं, जो कहता हूं। मैं ऐश्वर्य-विरोधी नहीं हूं।

और विवेकानंद तो अपना आश्रम बेचने को तैयार थे अकालग्रस्त, दीन-दिरहों की सेवा में। प्रथम श्रेणी में यात्रा करके क्या कर रहे थे? इनको तो तृतीय श्रेणी में चलना चाहिए! ये तो पाखण्ड हो गया। मैं तो प्रथम श्रेणी में चल सकता हूं, कोई इसको पाखण्ड नहीं कह सकता। मैं तो तृतीय श्रेणी में चलूं, तो पाखण्ड हो जायेगा! क्योंकि मेरे सिद्धांत के विपरीत; कहता कुछ, करता कुछ! मैं तो वहीं करता हूं, जो कहता हूं। विवेकानंद प्रथम श्रेणी में क्या कर रहे थे?

और अगर ये दोनों आदमी मूढ़ थे, तो विवेकानंद ने कुछ ज्यादा बुद्धिमता जाहिर नहीं की। उन मूढ़ों के साथ खुद भी मूढ़ता ही प्रगट की! और जब देख लिया कि एक तरफ गधा बैठा है और दूसरी तरफ सूअर का वच्चा बैठा है, तो उठ कर खड़े हो जाना था, कि भई, ऐसे सत्संग में मैं कहां तक बैठूं!

मगर नहीं। हिंदू अहंकार को इस तरह की कहानियों से खूब रस मिला। दत्तावाल कहते हैं कि 'विवेकानंद ने पहल की थी कि मैं अकालग्रस्त लोगों के लिए अपने आश्रम को बेचने को तैयार हं।'

पूछता मैं यह हूं कि बेचा? पहल की थी; कहा था। सवाल है—बेचा? क्या कहने से अकाल मिट गया था? और फिर सवाल यह है कि विवेकानंद का रहा होगा आश्रम। अपनी चीज हो तो बेच सकते हो। मुझसे पूछ रहे हैं कि क्या मैं भी यही कर सकता हूं? मेरा तो कोई आश्रम है नहीं! मैं तो यहां मेहमान हूं। न तो इस आश्रम में मैं ट्रस्टी हूं। न इस आश्रम के किसी पद पर हूं। मुझे छोड़ कर इस आश्रम में सभी का कुछ न कुछ हक है! मेरा कोई भी हक नहीं है। मेरी कोई कानूनी हैसियत नहीं है।

मुझे अगर इस आश्रम के ट्रस्टी फलीभाई, लक्ष्मी, लेहरू कहें कि 'अब आप जाइये!' तो मैं संत से कहूंगा कि 'संत, चलो!' संत को तो मुझे ले जाना पड़ेगा, क्योंकि दो तन्दूर की रोटी बना देगा; छोले की सब्जी; लस्सी का गिलास— वस, काफी है!

मुझसे तो जिस दिन कह दें, उसी दिन मुझे बाहर हो जाना पड़े, क्योंकि मेरा यहां कोई अधिकार ही नहीं! मैं इस आश्रम को बेचने की वात तो कैसे करूं! अपना हो, तो कोई वेच सकता है। मेरा तो यहां कुछ भी नहीं है। और इसलिए तो मजा है। अपना कुछ इसमें है नहीं, इसलिए चिंता कुछ है! रहे तो ठीक; जाये तो ठीक!

मैं पूरे आश्रम में भी कभी घूमा नहीं हूं। जो घण्टे भर के लिए भी आश्रम में आता है, वह भी पूरा आश्रम देख लेता है। मुझे तो सात साल हो गये। मैंने पूरा

आश्रम देखा नहीं! पूरे आश्रम की बात छोड़ो, मैंने लाओत्जू, जहां मैं रहता हूं, उस भवन के भी सारे कमरों में नहीं गया हूं! सिर्फ अपने कमरे को छोड़ कर कहीं नहीं गया हूं।

यूं लोगों को देख कर लगता होगा कि रॉल्स में चलता हूं! औरों की तो बात छोड़ो...। अभी एक मित्र कुष्णमूर्ति को मिल कर। आये तो कृष्णमूर्ति तक को यह बात कहनी पड़ी। कृष्णमूर्ति से मुझे आशा नहीं थी! दत्तावाल वगैरह की मैं कोई गिनती नहीं करता। मगर कृष्णमूर्ति ने भी यह कहा कि 'आप भी जाते हैं उस खतरनाक आदमी के पास! जिसने कि भारत में सबसे ज्यादा महंगी कार रख छोड़ी है?

वह कार मेरी है नहीं भैया! कार में बैठ गये, तो तुम्हारी हो गई क्या? अब आज छोटा सिद्धार्थ मेरे साथ बैठ कर आ गया, तो कोई सिद्धार्थ की हो गई? कार शीला की है। मैं तो सिर्फ मेहमान हूं। और यह तो सिर्फ भारत में सबसे कीमती कार है। अभी शीला गई है अमरीका कि दुनिया में सबसे ज्यादा कीमती कार ले आये! अब मैं क्या करूं!

मेरी कार हो, तो बेच दूं। मगर मेरी कार है नहीं—न मेरा मकान है; न मेरा आश्रम है। विवेकानंद का रहा होगा। तो उन्होंने पहल की कि वेच दूं। हालांकि बेचा-किया नहीं! यही तो मजा है। इस देश में लोग बातों के धनी हैं!

मेरा कुछ भी नहीं है। बेचने का सवाल ही नहीं उठता। न बेचने का सवाल उठता है, न खरीदने का। क्योंकि खरीदने के लिए मेरे पास कुछ नहीं है। और इसलिए मुझसे ज्यादा मस्त आदमी इस दुनिया में दूसरा नहीं। कोई आये, कोई जाये—सब बराबर है। न मेरा कुछ जाता, न मेरा कुछ आता!

लेकिन ये प्रश्न सोच लेने जैसे है।

पहला। यह प्रश्न बहुतों के मन में उठता है और विचारणीय है।

वन्दना! श्री दत्ताबाल ने कहा, 'आचार्य रजनीश—.स्व-घोषित भगवान हैं!' यह आलोचना बहुत तरफ से उठती है। सवाल यह है कि कभी कोई और तरह का भगवान भी दुनिया में हुआ है? क्या तुम सोचते हो कि कृष्ण को किसी म्युनिसिपल कमेटी ने 'भगवान' घोषित किया था? कि बुद्ध को किसी पंचायत ने सिटिफिकेट दिया था! क्या जीसस को यहूदी धर्मगुरुओं ने प्रमाणित किया था? क्या महावीर को जनता ने वोट देकर भगवान चुना था? ये सब स्व-घोषित थे। मेरा कसूर क्या है! इसके सिवाय कोई उपाय ही नहीं है। स्व-घोषणा के सिवाय और कोई उपाय ही! है।

भगवान होने की घोषणा तो स्वानुभव है। लेकिन यह आलोचना वार-वार उठती है। जो लोग यह आलोचना करते हैं, वे कभी भी यह विचार नहीं करते कि जीसस, मोहम्मद, जरथुस्त्र, कृष्ण, राम, बुद्ध, महावीर—कौन स्व-घोषित नहीं थाई कीन था जिसके पास सिंटिफिकेट हो? और इन सबको भगवान मानने वाले मुझ पर बालोचना उठाते हैं कि मैं स्व-घोषित भगवान हूं।

यह अनुभव ही ऐसा है कि सिवाय स्व-घोषणा के और क्या होगा? क्या अज्ञा-नियों से बोट लेकर तय करना पड़ेगा? तब तो फिर जैसे कि राष्ट्रपति खड़े होते हैं, वैसे खड़े हो गये दस-पंद्रह भगवान! चुनाव हो गया। जो जीत गया, वह जीत गया। जो हार गया, वह हार गया! तो कभी कार्टर हो गये भगवान! कभी रीगन हो गये भगवान! जो जीत जाये! साल दो साल रहे; फिर हार गये—तो फिर खतम!

यह तो अनुभव की बात है। मैं घोषणा करता हूं कि मैं भगवान हूं। क्योंकि इसके अतिरिक्त और कोई उपाय ही नहीं है। बुद्ध को जब परम समाधि मिली, तो उन्होंने जो पहली घोषणा की, वह यही थी कि मैंने परम सत्य को पा लिया है। मैंने परम सम्बोधि पा ली। मैं उस अवस्था को पा गया, जिसको सम्यक सम-बुद्धत्व कहा जाता है। मैंने अपने सारे शत्रुओं का विनाश कर दिया—भीतर के शत्रुओं का। मैं अरिहंत हुआ।

जीसस ने घोषणा की कि 'मैं और परमात्मा जिसने जगत बनाया, एक हैं।' यही तो कसूर था; इसीलिए तो सूली लगी। क्योंकि लोग यही पूछ रहे थे उनसे भी कि 'आप ही घोषणा कर रहे हैं!' मगर अगर मेरे सिर में दर्द हो, तो कौन घोषणा करेगा कि मेरे सिर में दर्द हैं? मैं ही कहूंगा कि मेरे सिर में दर्द है। और मेरा दर्द ठीक हो जाये, तो भी मुझे ही कहना होगा कि मेरा दर्द ठीक हो गया! कीन घोषणा कर सकता है इस बात की? अगर मेरे भीतर अंधेरा है, तो मैं जानता हूं; और अगर रोशनी हैं, तो मैं जानता हूं। और जो खुद अंधे हैं, वे क्या देखेंगे कि मेरी आंखें खुल गयी हैं!

भगवत्ता का अनुभव तो स्व-घोषित ही हो सकता है। उपनिषद में जिस ऋषि ने कहा—'अहं ब्रह्मास्मि', उसने किसके आधार पर कहा कि 'मैं ब्रह्म हूं?' और अल-हिल्लाज मंसूर ने घोषणा की—'अनलहक'—मैं परमात्मा हूं—वह किसके आधार पर? स्वानुभव के आधार पर। और कोई आधार न कभी था, न कभी होगा। यह कोई चुनाव की बात तो नहीं! यह किसी समिति के द्वारा निर्णीत तो नहीं होना है!

इसलिए मैं स्वीकार करता हूं कि मैं स्व-घोषित भगवान हूं। क्योंकि जो भी भगवत्ता को उपलब्ध हुए हैं—सभी स्व-घोषित हैं। इनकार करना हो—सब को कर दो। लेकिन यह वेईमानी मत करो कि मुझ पर एक अलग नियम लगाओ, और बाकी सब पर एक अलग नियम लगाओ।

दूसरा उन्होंने कहा, 'आचार्य रजनीश अज्ञानी हैं।' यह बात सच है! इसे मैं स्वीकार करता हूं। मैं अज्ञानी हूं। क्योंकि मैं तो उपनिषद के इस सूत्र को मानता हूं कि 'ज्ञानी महा अंधकार में भटक जाते हैं।' सुकरात ने तो कम से कम इतना कहा कि 'मैं इतना ही जानता हूं कि मैं कुछ भी नहीं जानता।' मगर इतना तो कहा कि 'मैं इतना ही जानता हूं।' मैं मानता हूं कि इतनी ही कमी रह गयी। मैं तुमसे कहता हूं—मैं इतना भी नहीं जानता कि

मैं कुछ भी नहीं जानता हूं। परम अज्ञानी हूं; महाअज्ञानी हूं। छोटा-मोटा काम ही मैं नहीं करता! जब काम ही करना हो, तो बड़ा। अज्ञान भी क्या!—महाअज्ञान।

मुझे कुछ भी नहीं मालूम। कवीरदास न तो कहा कि 'मिस कागद छूओ नहीं।' उन्होंने तो छूआ भी नहीं था। मैंने छूआ जरूर, लेकिन फिर भी नुमसे कहता हूं कि 'मिस कागद छूओ नहीं!' अरे नहीं छूआ—यह कोई वड़ी बात हुई? छू कर—और नहीं हुआ, यह कुछ बात हुई! चले पानी में और भीगे भी नहीं। यह कुछ बात हुई! कवीरदास तो चले ही नहीं; किनारे पर ही बैठे रहे। कहा भी है उन्होंने कि—

जिन खोजा तिन पाइयां, गहरे पानी पैठ । मैं बौरी खोजन गई, रही किनारे बैठ ॥

तुम किनारे बैठोगे महाराज, तो फिर कैसे खोजोगे?

मैंने डुबकी भी मारी, और गीला भी नहीं हुआ । तो कहता हूं—'मसि कागद छूओ नहीं ।' बिलकुल अज्ञानी हूं ।

मगर परमात्मा को जानने में अज्ञान वाद्या हो कब रहा ? वाद्या खड़ी होती है ज्ञान से । कबीर कहते हैं : 'लिखा लिखी की है नहीं, देखा देखी बात ।' लिखा-लिखी की नहीं है । इसलिए ज्ञान क्या करेगा? 'देखा देखी बात ।' देखने की बात है ।

तो यह तो मैं स्वीकार करता हूं कि मैं अज्ञानी हूं। और अज्ञान में ही मैंने जाना मैंने भगवत्ता को। अज्ञान का अर्थ है: मैंने सारे ज्ञान को इनकार कर दिया। सारे ज्ञान को झाड़ कर अलग कर दिया। और जब सारे ज्ञान से छुटकारा हो गया, तो जो शेष बच रहता है, वही भगवत्ता है; वही दिव्यता है।

उन्होंने कहा कि 'आचार्य रजनीश का व्यक्तित्व अत्यंत महत्वहीन है।'

यह भी सच है। पहली तो बात, मेरा कोई व्यक्तित्व ही नहीं। 'व्यक्तित्व तो झूठी चीज है। वह तो जिनके पास आत्मा नहीं है, उनको ओड़ना पड़ता है व्यक्तित्व। जिनके पास आत्मा है, उनको व्यक्तित्व की जरूरत क्या?

और 'महत्वहीन'—यह भी सच है। महत्ता की आकाक्षा ही दीन लोगों को होती है। पश्चिम के बहुत बड़े मनोवैज्ञानिक एडलर ने कहा है: महत्वाकांक्षी वे हो लोग होते हैं, जो हीन ग्रंथि से पीड़ित होते हैं। यह दुनिया में पताका फहराने की आकाक्षा—हीनता की ग्रंथि है। झण्डा ऊंचा रहे हमारा! यह बचकानी बुद्ध के लक्षण हैं! फिर, झण्डा किस बात का है, इससे कुछ फर्क नहीं पड़ता। बस, ऊंचा लक्षण हैं! फिर, झण्डा किस बात का है, इससे कुछ फर्क नहीं पड़ता। बस, ऊंचा

सत्य की उद्घोषणा

रहना चाहिए! क्योंकि भीतर का गड्ढा दिखाई पड़ता है। डण्डे को ऊंचा करके भूलाने की चेष्टा चलती है।

यह दत्ताबाल के जो पैर छोटे हैं और ऊपर का हिस्सा बड़ा है...। अब यह मंगला ने लिखा कि बैठे सोफा पर बोल रहे थे और पाजामे का नाड़ा लटका और होल रहा था! वह पाजामा था मंगला? पाजामे की उनको जरूरत है? अरे, जरा लम्बा जांघिया रहा होगा! पैर भी तो होना चाहिए पाजामे के लिए!

लेनिन का मनोविश्लेषण जिन लोगों ने किया है...उनकी भी बीमारी यही थी लेनिन की, कि पैर छोटे थे। वे कुर्सी भी ऐसी बनवाते थे, जो बड़ी होती। उनके पैर जमीन से नहीं लगते थे। और टेबिल ऐसी बनवाते कि पैर छिपे रहते। अपने पैरों को बचा कर चलते थे। मनोवैज्ञानिकों का कहना है कि लेनिन को बस एक ही धुन थी कि किसी तरह सिद्ध कर दें कि महत्वपूर्ण व्यक्ति हूं मैं। क्योंकि वह जो पैरों की दीनता थी छोटे होने की, वह बड़ा कष्ट दे रही थी।

अडोल्फ हिटलर का जिन लोगों ने मनोविश्लेषण किया है, उनका कहना है कि उसका एक अण्डकोप छोटा था—एक बड़ा—उस कारण ही वह परेशान था! वही उसकी जिंदगी भर की पीड़ा थी। उसे सिद्ध करना था दुनिया में कि मैं कुछ हूं। यह दत्तावाल को भी कुछ हीन-ग्रंथि पकड़ी हुई है! उसी हीनता की ग्रंथि से

पीड़ित हैं।

बुद्धत्व को उपलब्ध व्यक्ति तो साधारण होता है। उसका कोई व्यक्तित्व होता ही नहीं। वह तो अति सामान्य हो जाता है; सहज हो जाता है; साधारण हो जाता है। भूख लगीं, भोजन कर लिया; नींद आयी—सो गये! सुबह हुई—उठे; सांझ हुई—सोये। उसका जीवन तो सहज, स्वस्फूर्त्त हो जाता है। उसमें क्या असाधारता? क्या विशिष्टता?

यह विशिष्टता का मोह और असाधारण होने की आकांक्षा अहंकार के ही अलग-अलग नाम हैं, और कुछ भी नहीं।

और उन्होंने कहा कि 'आचार्य रजनीश ने हिंदू देवी-देवताओं को कामी और भोगी कह कर हिंदू धर्म का अपमान किया है!'

में क्या करूं—तुम्हारे पुराण अपमान कर रहे हैं। अपने पुराण उठाकर देख लो। तुम्हारे सारे पुराण तुम्हारे देवी-देवताओं की कामवासना, लिप्सा, भोग—इससे भरे पड़े हैं। तुम्हारे देवताओं का जो प्रमुख देवता है इंद्र, वह किसी भी ऋषि-मुनि को तपश्चर्या करते देख कर घबड़ा जाता है; उसका सिहासन डोलने लगता है; इंद्रासन डोलने लगता है! घबड़ाहट पैदा हो जाती है उसको कि अब आया कोई दावेदार! तत्क्षण भेजता है—उर्वशी-मेनकाओं को, कि जाओ, भ्रष्ट करो इसे! और खुद भी भ्रष्ट करने में कुछ पीछे नहीं!

और कैसा मजा है! कैसे पुराण हैं! और किन बेईमानों ने लिखे हैं! कि इंद्र ने

अहिल्या को भ्रष्ट किया। और सजा बेचारी अहिल्या को भुगतनी पड़ी! पत्थर होना पड़ा अहिल्या को—और कसूर था इंद्र का! कुछ न्याय भी होता है! कुछ थोड़ी तो न्याय-बुद्धि हो!

शरद जोशी का एक व्यंग मैं कल पढ़ रहा था, वह मुझे पसंद आया। शरद जोशी ने लिखा है कि जब मैंने पहली बार यह श्लोक सुना कि 'यत्र नारी पूज्यन्ते, तत्र रमन्ते देवता'—तो मेरे मन में तभी से देवता के चरित्र पर शक होने लगा है क्योंकि मैं सोचता हूं—अगर किसी इलाके में नारी की पूजा हो रही है, तो उधर देवता लोगों के चक्कर काटने का क्या मतलब? यह तो कोई शराफत की बात न हुई! कि पराई बहू-बेटियां जहां उनके वाप-भाई और पतियों के खर्च पर आनंद कर रही हैं, जैसे बाग में झूला झूल रही हैं; या शांपिंग कर रही हैं; या टी० वी० देख रही हैं, अपने रूप-सौंदर्य-स्वास्थ्य आदि गुणों के कारण घर और वाहर उनका रौव छाया हुआ है...। पता नहीं, कितने लोग उनमें से कितनी लड़-कियों को पाने की साधना में गजलें गा रहे हैं! किवता छपाने की कोशिश में हैं! अर्थात् बड़ा पूजामय वातावरण है!

सुंदर लड़िकयां पुरुषों के सपनों में आ-जा रही हैं। स्वस्थ पुरुष शरीफ घरों की खिड़िकयों के पास से लड़िकयों के दर्शनों की अभिलाषा में गुजर रहे हैं। अर्थात् बिलकुल नारी पूज्यन्ते का वातावरण है।

सम्पादकगण अपने मुख्य पृष्ठों पर नारी की अधखुली तसवीर छाप कर अभिभूत हैं! लेकिन भारतीय छपाई है! खराब होने के कारण महात्मागण बहुत दुखी हैं! क्योंकि तसवीरें साफ-साफ समझ में नहीं आतीं। सो महात्मागण शिकायत कर रहे हैं कि नारी का अनादर हो रहा है!

पित अपनी पितनयों की आरितयां उतार रहे हैं। उतारनी ही पड़ती है! हर पित को उतारनी पड़ती है!

ऐसे दिव्य माहौल में देवता क्या लेने को रमन्ते हैं? बम्बइया भाषा का उपयोग किया है—'कायकू रमन्ते?' किसके वास्ते रमन्ते? बिना रमन्ते काम नहीं चलता क्या! घर में मां-बहनें नहीं हैं जो इधर-उधर रमन्ते? जब देखो तभी रमन्ते! रमन्ते ही रमन्ते! और कुछ नहीं करन्ते? इंसान शांति से अपनी पत्नी की पूजा भी नहीं कर सकता? यों ही रमन्ते! हर कहीं रमन्ते! ये देवता हैं, कि कॉलेज के लफंगे छोकरे हैं? इससे तो बेहतर हो कि सूत्र को बदल लो। 'यत्र नारी बलात्कारस्ते रमन्ते तत्र देवता!' जहां नारी पर बलात्कार हो रहा हो, वहां रमो भैया!

जहां नारी की पूजा हो रही है, जैसे हेमा मालिनी की पूजा हो रही है, वहीं-वहीं देवता रमन्ते! कायकू रमन्ते? इन्हें और कोई काम नहीं? कोई घर-गृहस्थी नहीं? बम्बई-बम्बई में ही रमन्ते! तभी तो कायकू रमन्ते! रमन्ते ही रमन्ते? मैं क्या करूं; तुम्हारे पुराणों में सारी कथा यह है। मेरा कोई कसूर नहीं। मैंने तुम्हारे पुराण नहीं लिखे । ऐसी भूल मैं कभी करूंगा भी नहीं । ऐसा कचरा मैं कभी लिखंगा भी नहीं।

अगर तुम्हें अपने पुराणों के कारण हिंदू धर्म का अपमान होता दिखाई पड़ता है, पुराणों को होली में चढ़ा दो।

श्री दत्ताबाल ने कहा कि 'श्री रामकृष्ण परमहंस ने कहा था कि अगले जन्म में मैं एक हरिजन की कुटिया की सफाई करूंगा। क्या आचार्य रजनीश भी ऐसा कह सकते है?'

मुझे पता नहीं कि श्री रामकृष्ण ने ऐसा कहा था या नहीं । लेकिन दत्ताबाल कहते हैं, तो माने लेता हूं कि कहा होगा-जरूर कहा होगा! अब सवाल यह है: क्या इस जन्म में रामकृष्ण को कोई हरिजन नहीं मिल रहा था, जो अगले जन्म में...! हरिजनों की कोई कमी है? कोई हरिजनों की कुटियाओं की कमी है! इस जन्म में तो काली मैया की पूजा कर रहे हैं! पत्थर की मूर्ति पूज रहे हैं! आरती उतार रहे हैं; घंटी बजा रहे हैं! जिंदगी भर वही करते रहे । और हरिजन की कृटिया की सफाई-अगले जन्म में करेंगे! क्या चालबाजियां हैं! कौन रोकता है श्रभी करने से? और एक ही कृटिया की सफाई करना है, सो कर ही दो न! अगले जन्म के लिए क्या टाल रहे हो?

छह-छह घंटे, आठ-आठ घंटे काली मैया की पूजा हो रही है! उन्हीं काली मैया की, जिनके लिए बकरे काटे जा रहे हैं ! खुन बहाया जा रहा है! कलकत्ते की काली के सामने जितना खुन बहा है, दुनिया के किसी मंदिर में कभी नहीं बहा । जितने प्राणियों की हिंसा कलकत्ते की काली के लिए हुई है, उतनी दुनिया के किसी देवता के सामने नहीं हुई। मगर वहीं कटे हुए बकरों का मांस और खुन प्रसाद रूप में वितरित होता है! प्रसाद की तो बड़ी महिमा है !

ये डोंगरे जी महाराज क्या खाक प्रसाद बंटवाते हैं! लस्सी-बंदी! अरे यह कोई प्रसाद है? असली प्रसाद बंटता है कलकत्ते की काली के मंदिर में!

यह रामकृष्ण परमहंस को कोई शुद्र नहीं मिल रहा था? दूर तो नहीं था शुद्र । क्योंकि जिनके मंदिर में वे पुजारी का काम करते थे, रानी रासमणि, रानी रासमणि खद ही शद्र थी! उसका ही बनवाया हुआ मंदिर था। रामकृष्ण परमहंस चौदह रुपये महीने की नौकरी पर वहीं तो पुजारी का काम करते थे। शुद्रों की कोई कमी थी! सच तो यह है कि विवेकानंद खुद ही शुद्र हैं। कायस्थों की गिनती और कहां करोगे? कायस्थों की गिनती व्यवस्था से शुद्रों में ही होगी । असल में 'कायस्थ' शब्द ही शद्र का पर्यायवाची है। काया में स्थित! आत्मस्थ हो तो व्राह्मण-और कायस्थ हो तो शृद्ध । और क्या चाहिए! सीधा-साफ हिसाब है ।

रामकृष्ण परमहंस अगले जन्म में सफाई करेंगे! बड़ी गजब की बात कहीं! जिंदगी भर ये पत्थर की मूर्ति पूजते रहे! तो यहीं कर लेनी थी! एकाध कुटिया साफ कर लेते । इसके लिए अगले जन्म का क्यों उपद्रव लेना!

और वे मुझसे पूछते हैं : 'क्या आचार्य रजनीय ऐसा कर सकते हैं?' पहली तो बात : मैं अपनी कृटिया की सफाई नहीं करना! किसी ब्राह्मण की कुटिया की सफाई नहीं की तो हरिजन की कुटिया की सफाई क्या खाक करूंगा? अरे, अपनी-अपनी कुटिया की सफाई करो!

मैं जब विश्वविद्यालय में विद्यार्थी था, तो अपना विस्तर दरवाजे के पास लगाये रखता था कि सीधा अपने बिस्तर में कूद जाता था, जिसमें कमरे की सफाई न करनी पड़े! कौन झंझट करे! अरे रोज सफाई करो, फिर कचरा इकट्ठा। फिर सफाई करो, फिर कचरा इकट्ठा । इधर भीतर की सफाई से फुमैत नहीं है; बाहर की सफाई में कौन पड़े? और क्या फायदा! क्या मिला जाने वाला है? कचरा योड़ा कम हुआ कि ज्यादा-कमरा ही है! और कोई अपना है? अरे, आज यहां कल वहां! होस्टल ही तो ठहरा। सराय घर है। तो मैं तो दरवाजे पर, विलकुल दरवाजे पर अपने बिस्तर को लगा कर रखता था, कि सीधा दरवाजे से कूद जाना बिस्तर में, और बिस्तर से कूद जाना बाहर । न देखना भीतर—न झंझट में पडना।

मगर मेरे प्रोफेसरों को दया आती। मेरे आसपास के विद्यार्थियों को दया आती । मेरे साथ दो लड़कियां पढ़ती थीं, उनको दया आती । वे मुझसे कहतीं कि 'हमें आज्ञा दो कि आपका आ कर एक दिन कमरा साफ कर दिया करें —सप्ताह में कम से कम एक दिन!' मैंने कहा, 'क्यों नाहक परेशान करना! तुम साफ करोगी, वह फिर धल जम जायेगी और मैं वहां जाता ही नहीं, उस स्थान में जहां धूल जमी है! फायदा क्या है साफ करने का?' मगर फिर भी कोई न कोई आ कर साफ करता! तुम्हारी मरजी! तुम्हें अगर सेवा करके मोक्ष पाना है—पाओ! हम तो अपने बिस्तर पर मोक्ष में हैं!

और अगले जन्म की तो बड़ी मुश्किल है। अगला जन्म मेरा होना नहीं है! रामकृष्ण का होना होगा, तो वे करें अगले जन्म में! मेरा तो यह आखिरी जन्म है दत्ताबाल! अब आगे कोई मेरा जन्म नहीं है। तुम जानो—तुम्हारे रामकृष्ण जानें! उनका होगा आगे जन्म । यह तो दत्ताबाल, अगर यह बात रामकृष्ण ने कही हो, तो यह सिद्ध कर रहे हैं कि रामकृष्ण अभी मुक्त नहीं हुए हैं! क्योंकि मुक्ति के बाद कहां जन्म है! मुक्ति के बाद कैसा जन्म है? यह तो इसका अर्थ इतना हुआ कि अभी भी बंधे हैं! और यह भी एक वासना ही रही कि 'एक हरिजन की कुटिया साफ करनी है। 'अरे इतनी छोटी-सी वासना! कर-कुरा नेते साफ; झंझट मिट जाती; अगले जन्म का उपद्रव खतम हो जाता । अब होंगे कहीं पैदा; कर रहे होंगे कोई हरिजन की कुटिया साफ!

यह भी क्या पतन हुआ! इसी को कहते हैं योगभ्रष्ट होना! कहां से कहां पहुंच!

कालीमैया की पूजा करते-करते अब हरिजन की कुटिया साफ कर रहे हैं! मेरा तो अब कोई अगला जन्म नहीं है। मेरा तो काम पूरा हो चुका है। अब मुझे लौटना नहीं है। इसलिए कैसे वायदा करूं दत्ताबाल कि अगले जनम में आ कर हरिजन की कृटिया साफ करूंगा!

और दूसरी बात यह है कि मैं तो ब्राह्मण और शूद्र का भेद मानता नहीं। जो मानते हों भेद, वे इन चिताओं में पड़ें। मेरे लिए तो 'हरिजन' शब्द का उपयोग करना शूद्र के लिए गलत है। हरिजन तो वह जो हरि को जाने। क्या पागलपन है! विना ब्रह्म को जाने ब्राह्मण बने बैठे हैं लोग, और बिना हरि को जाने हरिजन बने बैठे हैं लोग! ब्रह्म को जाने सो ब्राह्मण; हरि को जाने सो हरिजन। एक ही मतलब हुआ दोनों बातों का । चाहे हरि कहो, चाहे बह्म कहो ।

मेरे लिए तो ये सारे लोग ही जब तक ब्रह्म को नहीं जान लिए तब तक हरि-जन नहीं हैं, ब्राह्मण नहीं हैं; शूद्र ही हैं। और इन्हीं की कुटियाएं तो साफ करने में लगा हूं । लेकिन कुटियाएं मेरे लिए भीतर हैं—बाहर नहीं । बाहर की कुटिया मैं क्या साफ करूं! असली सफाई में लगा हं।

भीतर तुम्हारी आत्मा का स्नान हो जाये। उसकी ही मैं ध्यान कहता हूं। भीतर तुम स्वच्छ हो जाओ, उसी को मैं स्वास्थ्य कहता हूं। भीतर तुम आनन्द-मग्न हो जाओ; उत्सव आ जाये; दीये ही दीये जल जायें; फूल ही फूल खिल जायें-तो तुमने जाना; तुमने जीया; तुमने पहचाना । उसको मैं संन्यास कहता हं। उसी कार्य में लगा हुआ हं।

अजब जूनूंने मुसाफत में घर से निकला था, खबर नहीं है कि सूरज किधर से निकला था। यह कौन फिर से उन्हें रास्तों में छोड़ गया, अभी-अभी तो अजाबे-सफर से निकला था। ये तीर दिल में मगर बेसबब नहीं उतरा. कोई तो हर्फ लबे-चारागर से निकला था। वो कैस अब जिसे मजन पुकारते हैं फराज तेरी तरह कोई दिवाना घर से निकला था। में तो दीवाना हूं। और मेरे पास दीवाने इकट्ठे हैं। वो कैस अब जिसे मजन प्रकारते हैं फराज तेरी तरह कोई दिवाना घर से निकला था।

मुझसे तुम हिसाव-किताव की वातें न पूछो। यहां कोई हिसाब-किताब नहीं, कोई गणित नहीं। यहां तो प्रेम एक शास्त्र है, और ध्यान एकमात्र धर्म है।

दूसरा प्रश्न : भगवान मेरा प्रश्न भी वही है, जो कि श्री निर्मल घोष का था। आदेश दें कि मैं क्या करूं कि इस देश की दीन-हीनता, भुखमरी, पाखण्ड, काहिलता, और सड़ांध मिट जाये।

दयानन्द!

सत्य की उद्घोषणा

यह सब हो सकता है। लेकिन हजार-हजार बाधाएं और बाधाएं गलन लोगों की तरफ से नहीं हैं। बाधाएं उन लोगों की तरफ से हैं, जिन्हें तुम भला समझते हो—साधु समझते हो, संत समझते हो, महात्मा समझते हो! बाधाएं उनकी तरफ से हैं, जो तुम्हारे पण्डित हैं तुम्हारे पुरोहित हैं, तुम्हारे ईमान हैं, तुम्हारे पादरी हैं। बाधाएं उनकी तरफ से हैं, जो तुम्हारे नीति के निर्घारक हैं, तुम्हारे नेता हैं । इस-लिए बड़ी कठिन बात है। क्योंकि उन्होंने ही तो तुम्हारे मन को रचा है। उन्होंने ही तुम्हारे अंत:करण पर छाप छोड़ी है। वे बाहर भी खड़े हैं; उनके हाय में बाहर भी बंदूक है। और वे तुम्हारे भीतर भी अंत:करण बन कर खड़े हैं। उन्होंने तुम्हें दोनों तरफ से कसा । बाहर से जंजीरें पहनाई हैं; भीतर से जंजीरें पहनाई हैं। मगर फिर भी क्रांति घट सकती है; घटनी चाहिए। समय आ गया डै िक घटे।

फेंक दो-अपनी पूरानी कल्पनाओं के कफन, हे कवि! ग्रहण से पहले नया सूरज उगाना है तुम्हें अब। हो चुका है प्यार काफी दीप से भी, शलभ से भी, तारिकाओं से, गगन से. चांद से. चंचल कमल से, विरह डूबी प्रिया का अब, राजरथ आये न आये। कली की अभ्यर्थना, सहकार को भाये न भाये। जीर्ण चिथड़ों से बुने उपमान मैले, अब सहेजो।



अश्रु डूबी यक्ष-पाती मेघमाला में,
न भेजो ।
लो नये परिधान, नूतन स्वर, नये त्यौहार लांओ,
लो नया चश्मा, नया आलोक देखो,
अब नया संधान, नूतन लक्ष्य देखो ।
फेंक दो—
अपनी पुरानी कल्पनाओं के कफन,
हे कवि!
ग्रहण से पहले नया सूरज उगाना है,
तम्हें अब ।

फेंकना होगा कफन जो हम ओढ़े बैठे हैं । लेकिन हम तो समझते हैं—वह चुनरी है! हम तो समझते हैं, वह बड़ा बहुमूल्य है—कफन नहीं ।

इसलिए पहली बात तो यह समझना जरूरी है कि भारत इतना दीन-हीन क्यों है? क्या कारण है? किसका हाथ है? कौन से दुर्भाग्य ने इसे ग्रसा? इसकी छाती पर कौन से चट्टान रखे हैं कि यह दबा जा रहा है; मरा जा रहा है! किसने बनाया इसे भूखा, पाखण्डी, काहिल? किसने इसके जीवन में सड़ांध भर दी?

पहले तो मूल कारण खोजने पड़ें दयानन्द! और मूल कारण बड़े गहरे हैं। सिंदयों पुराने हैं। जब तक इस देश में कर्मवाद की गलत व्याख्या प्रचलित रहेगी, दीनता-हीनता मिट नहीं सकती। क्योंकि तुमने दीनता-हीनता को सांत्वना के बड़े सुंदर वस्त्रों में ढांक रखा है।

सदियों से तुमने समझाया है लोगों को कि तुम गरीब हो इसलिए कि तुमने पिछले जन्म में पाप किये थे! तुम अमीर हो इसलिए तुमने पिछले जन्म में पुण्य किये थे! चाहे शास्त्र हिन्दुओं के हीं, लाहे जैनों के, लाहे वौद्धों के—इस बात पर राजी हैं—तीनों धर्मों के शास्त्र इस बात पर राजी हैं। कि महावीर राजा के घर में पैदा हुए। हजारों हाथी, हजारों घोड़े, रथ! क्यों? क्योंकि पिछले जन्म में इन्होंने वहुत पुण्य कर्म किये थे। बुद्ध राजा के घर में पैदा हुए: पिछले जन्मों के पुण्यों का फल! कृष्ण, राम—सब राजाओं के बेटे! एक तीर्थंकर गरीब घर में पैदा न हुआ! एक अवतार गरीव घर में पैदा न हुआ! एक अवतार गरीव घर में पैदा न हुआ! हो कैसे सकता है? गरीव हो तो, उसका मतलब ही साफ है कि अतीत में तुमने वहुत दुष्कर्म किये हैं! पाप-कर्म किये हैं; बुद्धत्व को पाओगे कैसे? तीर्थंकर होओगे कैसे?

यह वात भयंकर है। यह जहर है जिसने भारत की आत्मा को नष्ट किया; सड़ांध से भर दिया।

मेरे हिसाब में कर्म का सिद्धांत गलत नहीं है, मगर उस सिद्धांत की जी व्याख्या

की गई, वह गलत है। मेरे हिसाब में कर्म का सिद्धांत तो वैज्ञानिक है। आग में हाथ डालोगे, तो हाथ जंलेगा, लेकिन अभी—अगले जनम में नहीं! यह अगले जनम की बात बेईमानी से भरी हुई है। हाथ अभी डालोगे और जलेगा अगले जनम में? किसी की गरदन अभी काटोगे, और कटेगी अगले जनम में?

कर्म और उसका फल संयुक्त है। जैसे हर सिक्के के दो पहलू, ऐसे कर्म और फल एक ही सिक्के के दो पहलू हैं। इघर कर्म—उघर फल। यहां देर नहीं है। तुमने कहावत सुनी है कि 'परमात्मा के घर में देर है, अधेर नहीं।' वह कहावत वेईमानों ने गढ़ी होगी। मैं तुमसे कहता हूं: न देर है, न अधेर है। प्रकृति के नियम में, परमात्मा के नियम में कसी देर और कैसी अधेर! अगर देर हो गई, तो वही तो अधेर है। और फिर अगर थोड़ी देर हुई, तो ज्यादा देर हो सकती है। फिर देर को लम्बाया जा सकता है। फिर फाइल पड़ो रहे जन्मों जन्मों तक! फिर पूजा-पत्री तुम करते ही रहो, सत्यनारायण की कथा करवाते रहो; यज्ञ-हवन करवाते रहो—फाइल पड़ी रहेगी! अधेर फिर तो होता चला जायेगा।

नहीं, देर ही नहीं है। तुम जब कोध करते, तब कोध के साथ ही तुम्हारे भीतर जो जहर फैलता है, जो आग जलती है, वह उसका फल है। अगले जनम में नहीं, बात यहीं है, नगद है।

मेरे लिए धर्म नगद है और तुम्हें समझाया गया है कि धर्म उधार है! तुम अगर अभी प्रेम करोगे, तो अभो तुम्हारे जीवन का फूल खिलेगा। तुम अगर अभी बांसुरी बजाओगे, तो अभी बांसुरी बजेगी; अभी गीत जागेगा। तुम अभी गाली दोगे, तो अभी गाली खाओगे। अभी प्रेम बांटोगे, तो अभी प्रेम पाओगे।

मैं चाहता हूं कि कर्म का सिद्धांत इस वैज्ञानिक व्यवस्था को समझ ले। हम जो करते हैं, वह अभी हमें मिल जाता है—इसी क्षण। कल की कोई बात नहीं। लेकिन कल की बात क्यों ईजाद करनी पड़ी? कल की बात पण्डित-पुरोहितों ने इसलिए ईजाद की कि वे समझाने में असमर्थ हुए बहुत बातें। जैसे वेईमानों को उन्होंने देखा—धन कमा रहे हैं; और ईमानदारों को देखा कि भूखो मर रहे हैं। उन्होंने देखा—धन कमा रहे हैं; और ईमानदारों को देखा कि भूखो मर रहे हैं। बस, उनको मुश्किल खड़ी हुई। अब क्या करें। अब कैसे इस बात को लीपापोती बस, उनको मुश्किल खड़ी हुई। अब क्या करें। अब कैसे इस बात को लीपापोती कर, को स्थांकि वेईमान छाती पर चढ़े बैठे हैं! दादागिरी कर रहे हैं। और ईमानकरें? क्योंकि वेईमान छाती पर चढ़े बैठे हैं! दादा चढ़े बैठे हैं! तो अब किस तरह दार सड़ रहे है। उनकी छाती पर ये ही दादा चढ़े बैठे हैं! तो अब किस तरह दार सड़ रहे है। उनकी छाती पर ये ही दादा चढ़े बैठे हैं। तो अब किस तरह दार सड़ रहे है। उनकी छाती पर ये ही वादा चढ़े बैठे हैं। तो अब किस तरह दार सड़ रहे है। उनकी छाती पर ये ही वादा चढ़े बैठे हैं। तो अब किस तरह वार सड़ रहे है। उनकी छाती पर चढ़े बैठे हैं, इनके पास धन है, पद है, प्रतिष्ठा है—ये इस जन्म तुम्हारी छाती पर चढ़े बैठे हैं। ये पिछले जन्म की भलाइयों के कारण हैं। इस की बुराइयों का फल तो ये अगले जन्म में भोगेंगे! और जो छाती कुचली जन्म की बुराइयों का फल तो ये अगले जन्म की ईमानदारी का परीणाम नहीं है; जा रही है तुम्हारी, यह तुम्हारे इस जन्म की ईमानदारी का परीणाम नहीं है; जा रही है तुम्हारी, यह तुम्हारे इस जन्म की इसका पुण्य-फल तो तुम्हें अगले पिछले जन्मों में की गई बेइमानियों का फल है।

जन्म में मिलेगा।

इससे तरकीब मिल गई। इससे इस समाज की व्यवस्था कों, जैसी है वैसा का वैसा बनाये रखने के लिए तर्क का सहारा मिल गया। यह पूंजीपतियों की ईजाद है। यह न्यस्त-स्वार्थों की ईजाद है।

इस देश से दीनता मिट सकती है। कोई कारण नहीं है। अगर अमरीका से मिट सकती है, तो भारत से क्यों नहीं मिट सकती? भारत की भूमि कोई कम उर्वरा नहीं है। भारत के पास सब है। लेकिन सिर्फ भारत की बुद्धि को विकृत कर दिया गया है, विक्षिप्त कर दिया गया है। इस विक्षिप्तता से हम छूट जायें, तो आज दीनता-हीनता बदल सकती है।

पहला तो काम यह करो दयानन्द, कि कर्म के सिद्धांत का जो गलत रूपां-तरण तुम्हारे प्राणों में समाविष्ट हो गया है, उसे निकाल फेंको ।

भाग्यवाद बैठ गया है सिर पर! कि हम क्या कर सकते हैं! विधाता ने लिख दिया है! विधाता ने कुछ भी नहीं लिखा है। तुम जब आते हो, कोरे कागज की तरह आते हो। फिर तुम अपना भाग्य खुद ही लिखते हो। किसी और ने नहीं लिखा है।

लेकिन हमारे मन में यह धारणा बिठाई गई है कि भगवान लिख देता है किस्मत । लिख दिया जिसके जीवन में गरीबी, वह गरीब रहेगा; और लिख दी अमीरी...वह अमीर रहेगा । बिल्कुल झूठी बात है । बिल्कुल व्यर्थ बात है । यह पोषण है व्यवस्था के लिए । जो न्यस्त स्वार्थों की व्यवस्था है, उसको सहारा देना है । भाग्यवाद उसके लिए सबसे बड़ी सुरक्षा है ।

इसलिए भारत में कभी कोई क्रांति नहीं हो सकी। क्योंकि क्रांति के लिए बुनियादी आधार नहीं मिलते। यह भाग्यबाद हमारी क्रांति को बुझा देता है। भाग्य नहीं है। भाग्य हम निर्मित करते हैं।

तुम्हें नैतिकता की अस्वाभाविक धारणाएं समझाई गयी हैं, इसलिए पाखण्ड है। पाखण्ड का अर्थ क्या होता है? तुमसे अगर कुछ अस्वाभाविक करने को कहा जाये, तो पाखण्ड होगा ही। पाखण्ड का इतना ही मतलब होता है कि तुम प्रकृति के अनुकूल नहीं, बिल्क प्रतिकूल चलने की कोशिश कर रहे हो। चल तो न पाओगे। न चल पाओगे, तो फिर तुम्हें एक इन्तजाम करना पड़ेगा: कम से कम दिखाना पड़ेगा कि चल रहे हैं। तब तुम्हारी जिंदगी में दोहरापन हो जायेगा...भीतर कुछ बाहर कुछ। बाहर एक काम करोगे, भातर दूसरा काम करोगे। बाहर मंदिर में पूजा करोगे, गीता पढ़ोगे...और भीतर सब तरह की वासानाओं के जाल चलते रहेंगे।

इस देश को इसके असंभव मूल्यों से मुक्त कराना जरूरी है, तो पाखण्ड मिटेगा। मनुष्य की सहजता को स्वीकार करो। जो भी प्रकृति ने मनुष्य को दिया है, उसका रुपांतरण तो करना है, लेकिन दमन नहीं। और हमें दमन सिखाया गया है। तो सब अजीब हो गया है! कुछ का कुछ हो गया है! सब लोग मुखीटे कौन है। किसी आदमी की असली शकल पहचान में नहीं आती कि कौन-

चंदूलाल को उनके मित्र ने लताड़ा। कहा, 'अरे, चंदूलाल! शर्म नहीं आती बुढ़ापे में; बाल सफेद हो गये; दांत गिर गये—और कल शाम एक पतली कमर, टाइट जीन्स ओर लहरदार लम्बे वालों वाली वह कौन-सी छोकरी थी? जिसके साथ मीठा-मीठा बितयाते चले जा रहे थे?

'हिश! छोकरी कैसी!' चंदूलाल ने कहा, 'वह मेरा दामाद था।'

मित्र बड़ा हैरान हुआ। उसने कहा, 'अरे, माफ करना भाई चंदूलाल भूल हो गयी! और दूसरा छींटदार बुशशर्ट वाला लड़का वह कौन था!'

'अरे, वह मेरी कुन्नी थी—मेरी बेटी!'

यहां सब गड़बड़ हो गया है। यहां कुछ पता ही नहीं चलता कि कौन कौन है! कौन कुन्नी है: कौन दामाद है! कौन आदमी है, कौन औरत है—कुछ साफ नहीं है।

यहां साधु—असाधुओं में मिल जायें तो मिल जायें; साधुओं में नहीं मिलते! साधुओं में तो पाखण्डियों का जाल है। सब तरह के बेईमान, सब तरह के चोर; सब तरह से नैतिक रूप से भ्रष्ट लोग—मगर अगर उन्होंने रामनाम की चदिरया ओढ़ रखी है, तो बस, पर्याप्त है!

और जब ये झूठी बातें बहुत प्रचिलत की जायेंगी, तो आदमी तो विज्ञापनों से जीता है। आदमी का मन तो विज्ञापनों से भरा होता है। अब रोज-रोज पढ़ोगेः 'लक्स टायलेट साबुन से सौंदर्य उपलब्ध हो जाता है'—तो सुंदर कौन नहीं होना चाहता! और जो देखो अभिनेत्री वही कह रही है—लक्स टायलेट साबुन! पढ़ो—तो लक्स टायलेट! फिल्म देखो, तो लक्स टायलेट! रास्ते से गुजरो; तो लक्स टायलेट! तो फिर जो भी सुंदर दिखाई पड़ती है, उसका चेहरा नहीं दिखाई पड़ता: एकदम लक्स टायलेट साबुन दिखाई पड़ते हैं। हर सुंदरी की फोटो पड़ता: एकदम लक्स टायलेट साबुन छिपा हुआ है। दोनों का संयोग हो जाता है। के साथ लक्स टायलेट साबुन छपा हुआ है। दोनों का संयोग हो जाता है।

पावलव ने इस पर बहुत खोज की—संयोग सिद्धांत । वह अपने कुत्ते को खाना खिलाता और घण्टी बजाता । खाना जब सामने रहता, तो कुत्ते को लार टपकती, खिलाता और घण्टी बजाता । खाना जब सामने रहता, तो कुत्ते को लार टपकती, जो बिलकुल स्वाभाविक है । और घण्टी बजाता । पंद्रह दिन बाद खाना तो नहीं रखा—सिर्फ घण्टी बजायी—और कुत्ते की लार टपकने लगी! अब घण्टी से कुत्ते रखा—सिर्फ घण्टी बजायी—और कुत्ते की लार टपकने लगी! अब घण्टी से कुत्ते की लार के टपकने का कोई संबंध नहीं । कुत्ता कोई भक्त बोड़े ही है! न भक्त की लार के टपकने का कोई संबंध नहीं । कुत्ता कोई भक्त बोड़े ही है! व सक्ते है, न भगवान है । घण्टी बजा रहे हो, और वह लार टपका रहा है । यह संयोग है, न भगवान है । घण्टी बजा रहे हो, और वह लार टपका रहा है ।

सत्य की उद्घोषणा

२३६

का सिद्धांत, उसने कहा कि दोनों का संयोग हो गया। लार टपकती थी, तब घण्टी भी बजती थी, रोटी भी देखता था। देखता था और घण्टी बजती थी। रोटी में और घण्टी में संबंध हो गया। जब घण्टी बजाना काफी है, लार टपकने लगती है।

कोई भी चीज बेचनी हो, सुंदर स्त्री पहले खड़ी करो! कुछ भी अंटगंट बेचना हो, सुंदर स्त्री खड़ी कर दो, फिर लार टपकने लगेगी! पहले सुंदर स्त्री पर टपकेगी स्वभावतः। फिर लक्स टायलेट साबुन पर टपकेगी। फिर तुम बाजार गये साबुन खरीदने। दुकानदार पूछता है, 'कौन-सा साबुन?' एकदम तुम्हारे मुह से निकल जाता है—'लक्स टायलेट!' फिर तुम नहीं सोचते कि क्यों? तुम यही सोचते हो कि बहुत सोच-बिचार करके कह रहे हैं—'लक्स टायलेट साबुन!' मगर वे विज्ञापन काम कर रहे हैं। उन्होंने संयोग करवा दिया।

पहले जब पहली दफा बिजली के विज्ञापन बने, तो वे ठहरे रहते थे अक्षर; 'लक्स टायलेट' लिखा रहता था। फिर मनोवैज्ञानिकों ने कहा, इससे भी ज्यादा कारगर यह होगा कि इनको बुझाओ-जलाओ। और प्रयोग किये और पाया कि वह ठीक, वह ज्यादा काम करता है। क्योंकि अगर 'लक्स टायलेट साबुन' बिजली के थिर अक्षरों में लिखा रहे, और तुम वहां से गुजरो, तो एक दफा पढ़ोंगे, वस। अगर वह जले, फिर बुझे; फिर जले फिर बुझे—तो जितनी बार जलेगा-बुझेगा, उतनी बार तुमको पढ़ना पड़ेगा! तुम कोई बुद्धू थोड़े ही हो कि चार फीट ही नीचे देख कर चलोंगे! कि अपने को देखना ही नहीं ऊपर क्या हो रहा है; होने दो बिकने दो—लक्स टायलेट साबुन!

नहीं; नीचे कौन देखता है! अरे, सबकी आंखें ऊपर टिकी हुई हैं। वह जितनी बार जलेगा-बुझेगा, उतनी बार—लक्स टायलेट साबुन! लक्स टायलेट साबुन! लक्स टायलेट साबुन! लक्स टायलेट साबुन! वह उतर रहा है भीतर। बूंद-बूंद भीतर जा रहा है। धीरे-धीरे बुम्हारी आत्मा में लक्स टायलेट साबुन भर गया!

तो तुम्हें जो भी नैतिक धारणाएं हजारों साल तक समझाई गई हैं, चाहे कितनी

ही असंभव हों, कितनी ही मूर्खतापूर्ण हों...।

अब दत्ताबाल ने अपने लेख में लिखा है कि 'वीर्य को ऊपर चढ़ाने की एक बड़ी गहरी तरकीब है।' अब यह मूर्खतापूर्ण बात है। वीर्य को ऊपर कभी चढ़ाया जा सकता नहीं। क्योंकि चढ़ाने के लिए कोई व्यवस्था ही शरीर में नहीं है। कोई नतों नाड़ी है, न कोई स्नायुओं का जाल है! वीर्य को ऊपर चढ़ाया ही नहीं जा सकता, चाहे तुम कितना ही शीर्षासन करो; लाख करो शीर्षासन। अरे, टोंटी ही नहीं हैं भीतर कि वीर्य उपर चढ़ जाये! टोंटी भी तो होनी चाहिए। भीतर जाल भी तो होना चाहिए

डी ०एच० लारेन्स ने लिखा है कि वे अपने कुछ मित्रों को ले कर पेरिस की

प्रदर्शनी दिखाने ले गया था। वे मित्र थे—खानाबदोश, अरव के। अब अरब में सबसे ज्यादा तकलीफ है पानी की। पेरिस की होटल! उन्हें किसी चीज में रस नहीं। न पेरिस देखने जायें, न प्रदर्शनी देखने जायें; दिन भर वाथहम में घुसे रहें! बैठे—फव्वारे के नीचे! लेटे—टव में! बस, उनके लिए सबसे बड़ा गुलछरी वही था। रेगिस्ताना बेचारे, क्या करें जिस दिन जाने का दिन आया; सब सामान तो रखा दिया गया जा कर कारों में, लेकिन वे जितने खानाबदोश थे; बादायून थे—वे सब नदारद!

लारेंस ने थोड़ी देर रास्ता देखा और पूछा कि 'मई, वे गये वहां?' उन्होंने कहा, 'वे सब बायरूमों में घुसे हुए हैं!' वह भागा, ऊपर पहुंचा कि इसमें हम तो गाड़ी चूक जायेंगे! 'क्या कर रहे हो? दरवाजा खोलो!' दरवाजा खोला, तो देख कर हैरान हुआ। वे सब के सब नल की टोंटियां निकालने की कोणिश कर रहे थे! पूछा : यह तुम क्या कर रहे हो?' उन्होंने कहा, 'ये टोंटियां तो हम न छोड़ेंगे! अरे, दाम लगते हों, तो लग जायें! ये तो बड़ी गजब की टोंटियां हैं! इन टोंटियां को ले जायेंगे हम तो अपने साथ। अपने घर में लगा लेंगे टोंटियों को। और जब खोला—पानी ही पानी!'

लारेंस ने कहा, 'पगलो! इन टोंटियों के पीछे नालियों का जाल है। ये टोंटियां अकेली काम न आयेंगी। अगर तुम टोंटियां खोल कर ले भी गये, तो मैं तुमको बाजार से टोंटियां दिलवाये देता हूं। इनको खोलने के पीछे मंत पड़ो। मंगर उन टोंटियों से कुछ भी नहीं निकलेगा। उनके पीछे तो नलों का जाल है। जालों के पीछे दूर, सरोवंर है। बड़ा लम्बा विस्तार है, वह तुम्हें दिखाई नहीं पड़ता। तुम्हें सिर्फ टोंटी दिखाई पड़ रही है!'

वीर्य को ऊपर चढ़ाना! पागल हो गये हो तुम! किसी शरीर शास्त्री से तो पूछो! हमारे अजित सरस्वती से पूछो। वे तो गायनेकोलाजिस्ट है। वे तुम्हें बता सकेंगे कि वीर्य कैसे ऊपर चढ़ सकता है?

दत्ताबाल वीर्य को ऊपर चढ़ाने की बातें बता रहे हैं लोगों को! मगर ये सिंदयों से सुनी गई बातें हैं, तो लोगों को भरोसा आता है। ये मुढ़तापूर्ण बातें हैं। वीर्य इत्यादि कोई ऊपर नहीं चढ़ता। हां, कामवासना रूपांतरित होती है। काम राम बन सकता है। लेकिन कोई वीर्य ऊपर नहीं चढ़ जाता। और चढ़ जाये, तो तुम्हारी खोपड़ी गंदी हो जाये!

समझो, खोपड़ी में वीर्य चढ़ गया किसी के! अब गये ये काम से। और यह समझो, खोपड़ी में वीर्य चढ़ गया किसी के! अब गये ये काम से। और यह खोपड़ी में वीर्य चढ़ जायेगा, तो कभी नाक से बहेगा, कभी आंख से आयेगा; कभी कान से निकलेगा! इनकी हालात बड़ी खस्ता हो जायेगी! मिक्खियां भिनभिनाएंगी! कान से निकलेगा! इनकी हालात बड़ी खस्ता हो जायेगी! जो देखेगा, वही भागेगा देवता तो दूर, भूत-प्रेत भी इनके आसपास न रमेंगे। जो देखेगा, वही भागेगा दूर! सड़ जायेगा यह आदमी! मगर व्यर्थ की और मूर्खतापूर्ण बातें अगर बहुत दिन तक प्रचारित की जायें, तो पकड़ जाती हैं। और प्रचार करने वालों को तो कोई संकोच लगता ही नहीं!

एक अंग्रेज यात्रा पर आया हुआ था। उसने देखा हिमालय में बड़ी चर्चा है एक साधु की कि सात सौ साल उसकी उम्र है। भीड़ लगी हुई थी। उसने देखा कि ज्यादा से ज्यादा सत्तर साल का हो सकता है— ज्यादा से ज्यादा। सात सौ साल! हद हो गई! और वह जड़ी-बूटी बेच रहा था कि 'जो भी यह जड़ी-बूटी लेगा, वह भी सात सौ साल का हो जायेगा। इस जड़ी-बूटी की गारंटी है। सात सौ साल तो जिंदा रखेगी ही, कम से कम; ज्यादा कोई भला जिंदा रह जाये। मैं सब्त हं।

उसने कहा, 'कुछ पता लगाना चाहिए!' भारतीय तो खरीद रहे थे। क्योंकि भारतीयों को तो पता वगैरह लगाने का तो हिसाब ही नहीं होता! श्रद्धा करना इनका नियम है। अब जब कह रहा है, तो वृद्ध आदमी है, ठीक ही कह रहा होगा। खरीद रहे थे जड़ी-बूटी।

अंग्रेज था वह । इतने जल्दी श्रद्धा नहीं कर सका । उसने देखा कि एक छोकरा उसकी जड़ी-बूटी बेचने में सहायता कर रहा है । तोल रहा है इत्यादि; पैसे इकट्ठे कर रहा है । उसने उस छोकरे को अलग बुलाया और पांच रुपये का नोट दिया और कहा, 'भइया, तू एक बात बता! तेरे गुरु की सच में उम्र कितनी है?'

उसने कहा कि 'भई, मैं नहीं कह सकता। मेरी तो कुल उम्र तीन सौ साल है! तीन सौ साल से उनके साथ हूं। अब उनकी कितनी उम्र है, वे जानें!'

वह छोकरा तो कोई बारह-तेरह साल का था! अंग्रेज ने तो अपना सिर ठोंक लिया! उसने कहा, 'हद, हो गई। यह छोकरा भी बदमाश है! तीन सौ साल से, कह रहा है, इनके गुरु के साथ हूं। मैं क्या कह सकता हूं! सात सौ साल कहते हैं, तो होंगे। जरूर होंगे!'

वे पांच रुपये भी गये! यह छोकरा भी बदमाश है!

'क्या आप दावे के साथ कह सकते हैं कि इस दवा के रगड़ने से सिर पर बाल उग आर्येंगे,' चंदूलाल ने दवा-फरोश से पूछा।

दावा कैसा हुजूर, पिछले हफ्ते एक साहब ने इस्तेमाल की । कल शाम मिया-बीबी में जूती पैजार हुई मोहल्ले वालों ने सिर के बाल पकड़ कर दोनों को जुदा किया और सोचते ही रह गये कि कौन-सा सर मियां का था, और कौन-सा बीबी का!' सात दिन में!'

पाखण्ड है इसलिए कि तुम असंभव को मूल्य बनाये हुए हो।

आदमी को हमने इस देश में सामान्य होने का अवसर ही नहीं दिया। हमने उसे साधारण, प्राकृतिक होने की सुविधा ही नहीं दी। न हमने उसकी किसी चीज को अंगीकार किया जो प्राकृतिक थीं; हमने मूल्य थोप दिये। असंभव मूल्य! उनको वह पूरी कर पाता नहीं बेचारा—तो क्या करे! अगर स्वीकार करे कि पूरा नहीं कर पाता, तो लोग हंसी-मजाक उड़ाते हैं। लोग कहते हैं, अरे, तुम आदमी हो कि पशु! हम तो पूरा कर रहे हैं, तुमसे पूरा क्यों नहीं होता?' तो उसे भी कहना पड़ता है कि पूरा कर रहा हूं। विलकुल पूरा कर रहा हूं। सिद्धांत बड़े ऊंचे हैं; विलकुल सही साबित होते हैं!'

यह उसको भी चेहरा बना कर रखना पड़ता है। और भीतर जो उसे करना है, करना होता है। इस तरह पाखण्ड पैदा होता है। पीछे के दरवाजे से एक जीवन, बाहर के दरवाजे से एक जीवन!

सरदार बिचित्तरसिंह अमृतसर के भाई सेवा बाजार में अपने वालों के लिए कंघा खरीद रहे थे। दूकानदार ने एक जैसे दिखने वाले दो कंघों का काम पचीस पैसे और पचास पैसे बताया। बिचित्तरसिंह ने पूछा, 'दूसरे कंघे के पचास पैसे क्यों?'

विचित्तरसिंह ने खुश होते हुए कहा, 'यार, तू एक रुपया ले ले, मगर मैंनू ओहू कंघा दे दो जिहदे विच कच्छा वी फिट होवे! फिर तो मजा ही मजा आ जाये!'

अरे, सरदार होने के लिए पांच ही तो चीजें जरूरी हैं; पांच क-कार । कंघा होना चाहिए; समझो एक-बटा-पांच सरदार हो गये! कच्छा हुआ—और एक अंग जुड़ गया! कृपाण हुई, फिर तो कहना ही क्या! और तीसरा अंग जुड़ गया। कड़ा हुआ—फिर तो क्या कहना; चार अंग जुड़ गये! अब बचा ही क्या! केश और होना चाहिए। अब जब कंघा ही है, तो केश बढ़ाने में क्या दिक्कत! पांच क हो गये पूरे, कि सिक्ख हो गये!

क्या सरल बात निकाल दी! और बिचित्तर्रासह ने बेचारे ने कुछ गलत बात न पूछी। उसने कहा, 'यह तो बड़े मजे की बात है।' कंघा में तीन चीजें आ गयीं; अब दो ही बचीं। अरे, दो-चार केश और लपेट लिये तो चौथी भी हो गयी! और कंघा ही में एक कड़ा और पहना दिया, फिर कहना ही क्या! कंघा रही जेब में कि सब चीजें पूरी हो गयीं। सरदारी पूरी हो गयी!

जब तुम व्यर्थ की बातों को आदर देना शुरू करोगे, और सार्थक और प्राकृतिक

जीवन को इनकार करोगे, तो पाखण्ड पैदा होता है।

अब तुम पूछते हो दयानन्द, 'पाखण्ड कैसे जाये?' आज जा सकता है; अभी जा सकता है। मगर उसके साथ तुम्हें हिम्मत करनी होगी। तुम्हें स्वीकार करना पड़ेगा—जीवन की सहजता की।

पड़गा—जावन का तहुजता का । अब तुम कहते हो, 'इतनी काहिलता है—यह कैसे जायेगी?' काहिलता इसलिए अब तुम कहते हो, 'इतनी काहिलता । तुम्हें कहा गया है कि परमात्मा के बिना है कि तुम्हें सिखायी गयी है काहिलता । तुम्हें कहा गया है कि परमात्मा के बिना है कि तुम्हें सिखायी गयी है काहिलता । तुम्हें कहा गया है कि परमात्मा के बिना हो कि तुम क्यों हिलो! जब पता हो नहीं इशारे के पत्ता नहीं हिलाना होगा—हिलायेगा! जब तक नहीं हिलाना हिलाता...। और जब उसको हिलाना होगा—हिलायेगा! जब तक नहीं हिलाना

है—तुम लाख कोशिश करो—हिला नहीं सकते! तो फिर कोशिशही क्यों करनी?

सब परमात्मा पर छोड़ कर बैठ गये हो, इसलिए काहिल हो। जीवन कर्म है। और कर्म का त्याग हमने सिखाया लोगों को! हम कहते हैं: 'संन्यास का अर्थ है कर्म को छोड़ दो! और संन्यासी महात्मा है।' मैं तुमसे कहता हूं: कर्म के साथ ध्यान को जोड़ दो। और संन्यासी पूरा हो गया।

कर्म को छोड़ना नहीं है; कर्म को ध्यान के साथ जोड़ना है। और तब यह

काहिलता मिट जायेगी।

और यह जो इतनी सड़ांध दिखाई पड़ती है, यह इसीलिए है। जब कमल कमल न हो पाये, तो कीचड़ ही रह जाती है। कीचड़ कमल हो जाये—तो सुगंध: और और कमल कमल न हो पाये, कीचड़ ही रह जाये—तो दुर्गन्ध।

यह देश की चड़ हो रह गया। और इस देश को की चड़ बनाये रखने में तुम्हारे महात्माओं का हाथ है, तुम्हारे धर्मों का हाथ है, तुम्हारे तथाकथिक नैतिक गुरुओं का हाथ है। और जब तक तुम इस सारी गुलामी से मुक्त न होओगे, इस देश के भाग्य का सूर्योदय नहीं हो सकता है।

लेकिन सब तुम्हारे हाथ में है। सूर्योदय हो सकता है। उसी की हम यहाँ चेष्टा

में लगे हैं।

शोर, केवल शोर चारों ओर दर्द होता जा रहा मुंह जोर इस तरह भटका हुआ है आदमी श्च्य में लटका हुआ है आदमी एक तिनके की बची है जिंदगी सांस की डोर हुई कमजोर। हर दिशा ने आचरण बदले किस तरह बागी उमर सम्हले इस तरह पथरा गया है मन भीगती है आंख की बस कोर। एक पत्ता तक नहीं अपना खेत और खलिहान हैं सपना एक दिन आ कर रहेगी रोशनी आज कुहरे में ढंकी है भोर । आज तो जरूर रात है, लेकिन सुबह हो सकती है। आज इतना ही।

२० नवम्बर, १६८०; श्री रजनीश आश्रम, पूर्ना